

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا (القرآن)



آیات و روایات و اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی روشنی میں



مؤلفہ  
مفتی مظہر فرید شاہ  
نائب مہتمم جامعہ فریدیہ ساہیوال

فون  
۶۶۶۸۵  
۷۷۲۸۵

ناشر  
مکتبہ نظامیہ جامعہ فریدیہ ساہیوال

297.21

م 655 ح  
37109





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



آیات و روایات و اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی روشنی میں



مؤلفہ

مفتی مظہر فرید شاہ  
نائب مہتمم جامعہ فریدیہ ساہیوال

فرض  
۶۶۶۸۵  
۷۷۲۸۵

ناشر مکتبہ نظامیہ جامعہ فریدیہ ساہیوال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب ————— بحیث خبر واحد

تالیف ————— ۱۹۹۶ء مفتی مظہر فرید شاہ

پروف ریڈنگ ————— ۶۵۵/۲۷۱۵۹ غلام رسول

کتابت ————— ۱ عبدالحمید حیدر

ناشر ————— مکتبہ نظامیہ

مطبع ————— فریدیہ پریس لیاقت چوک ساہیوال

بہ تعاون خاص

بزم فریدیہ بنائے اسلام جامعہ فریدیہ ساہیوال

# مضامین مقالہ حجیت خبر واحد

۲۲۱۱۱۹۷

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	اجمالی خاکہ	صفحہ نمبر
۱	ابتدائیہ (تمہیدی کلمات)	(خبر متواتر و خبر واحد)	۷
۲	حجیت خبر واحد کی حساسیت	(مخبر کی اہمیت)	۹
۳	خبر واحد کی تعریف اور حکم	(متعدد علماء کے بیانات)	۱۰
۴	حیات مدنی (معاشرتی زندگی) اور خبر واحد	(چھ مثالیں)	۱۲
۵	مذہبی مسائل اور خبر واحد	(چھ مثالیں)	۱۴
۶	خبر واحد کی حجیت اور قرآن حکیم	(پانچ دلائل)	۱۵
۷	احادیث کی روشنی میں حجیت اخبار احاد	(تیس دلائل)	۲۰
۸	اخبار احاد کی حجیت پر اعتراضات و جوابات	(چار اعتراضات)	۳۲
۹	خبر واحد کی عدم قبولیت کے مواقع		۴۶
۱۰	فوائد نافعہ	(بارہ مفید معنومات)	۵۰
	اختتام		۸۲



۲۰۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

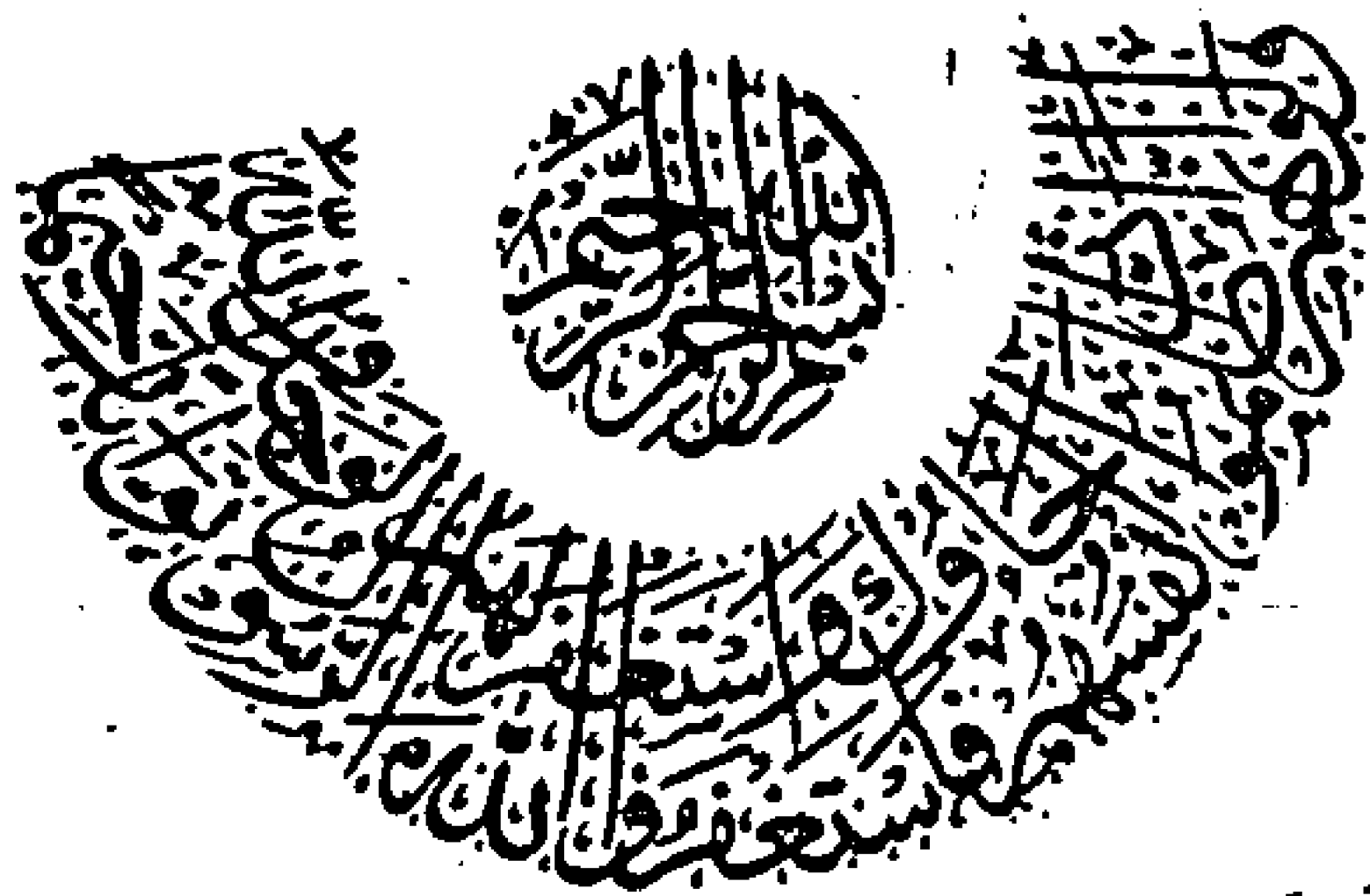
## فہرست مراجع مقالہ حجیت خیر واحد

- |                           |                            |
|---------------------------|----------------------------|
| ○ قرآن مجید               | ○ شرح نخبۃ الفکر           |
| ○ صحیح بخاری              | ○ مقدمہ ابن الصلاح         |
| ○ صحیح مسلم               | ○ شرح مقدمہ مسلم جلد ۱     |
| ○ فتح الملہم              | ○ تاج العروس               |
| ○ مسند احمد               | ○ حفاظت و حجیت حدیث        |
| ○ بیہقی                   | ○ سنت خیر الانام           |
| ○ المحصول جلد ۱           | ○ حدیث رسول کا تشریعی مقام |
| ○ الاحکام (از آندی) جلد ۱ | ○ علوم الحدیث              |
| ○ توضیح جلد ۱             | ○ مطالعہ حدیث              |
| ○ تیسیر مصطلحات الحدیث    | ○ سنت کی آئینی حیثیت       |

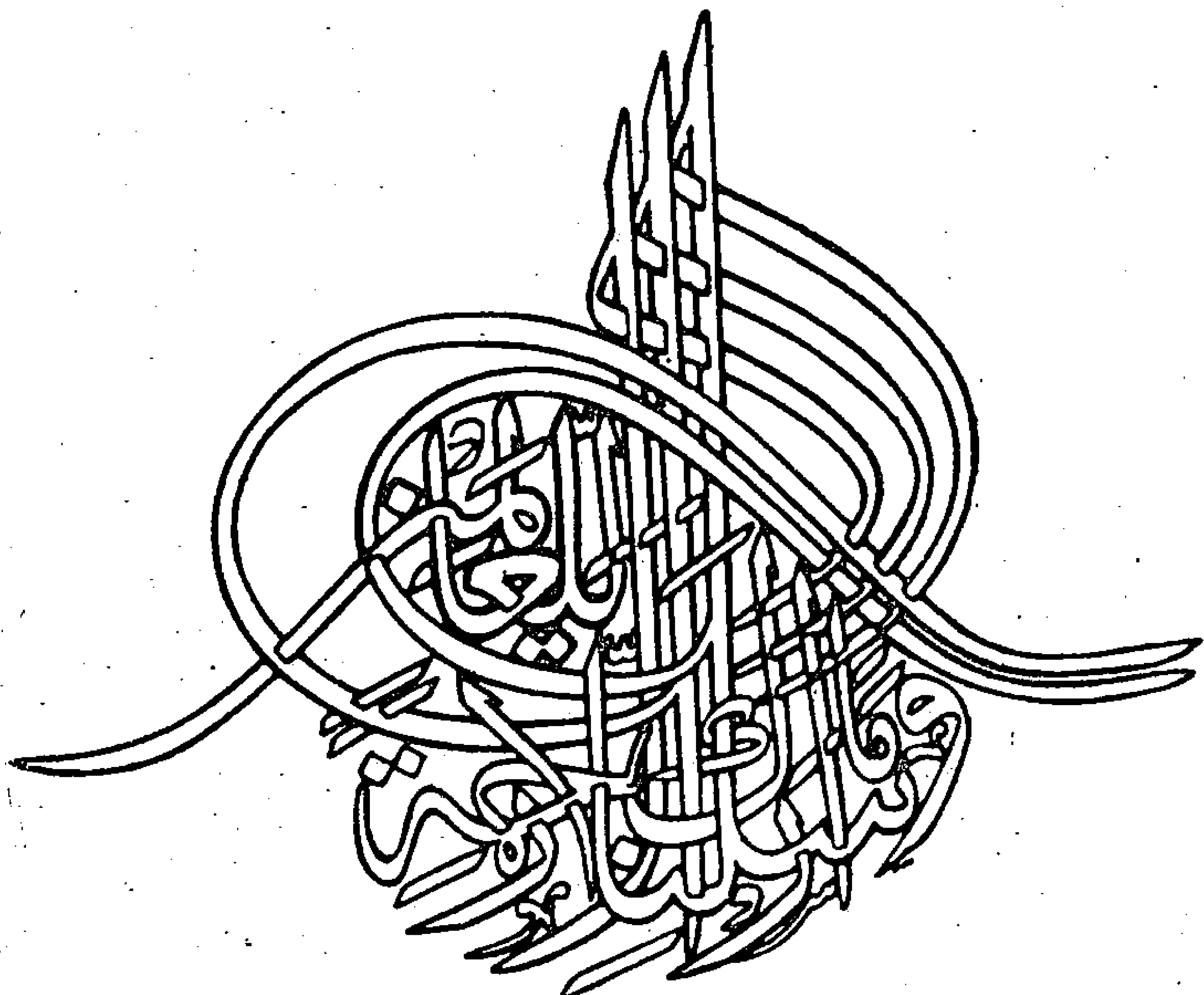


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ  
يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ  
يَا سَاكِنِي أَخْتَانِي طَيِّبِي كُلُّكُمْ  
إِلَى الْقَلْبِ مِنْ أَجْلِ الْحَيِّبِ حَيِّبُ





مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

## حجیتِ خبر واحد

**ابتدائیہ** اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے اسلام کے ابدی اصولوں کو اپنے پیغمبروں کے ذریعہ حالات و ادوار کے تقاضوں کے مطابق خصوصی پیراہن و خلعت سے نمودار فرمایا۔ یہاں تک کہ اپنے آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذریعہ نہ صرف یہ کہ اسلام کے بنیادی اصول و ضوابط کو آخری اور ختمی شکل دی بلکہ زندگی سے متعلق ہر عہدگی، شائستگی، رعنائی اور تکمیل انسانیت میں موثر کردار ادا کرنے والے عوامل کو حفاظتِ جاودانی سے نوازا۔ میدان سیاست ہو یا تہذیب و تمدن کی جولانگاہ فرد واحد کے معاملات ہوں یا اجتماعی نظام حیات غرض یہ کہ زندگی کے ہر شعبہ میں اعتدال و توازن کو مصطفوی اداؤں کے مرہون کر دیا گیا اور لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ص کے ذریعہ بسم انسانیت کو مژدہ چاند فراہم کیا۔

جاں نثارانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضور علیہ السلام کی اداؤں کو متاعِ زلیست سمجھ کر حرزِ جاں بناتے ہوئے محفوظ کیا اور عملی زندگی میں ان کی رہنمائی سے صحیح سمت کا تعین کیسیلئے صحابہ کرام نے آپ کے جن اقوال و افعال اور حرکات و سکنات کو محفوظ کیا۔ انہیں دو حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے:

(۱) اخبار متواترہ (۲) اخبار آحاد

○ اخبار متواترہ تو ایسی روایات کو کہا جاتا ہے کہ جنہیں بیان کرنے والوں کی تعداد ہر زمانہ میں اس قدر زیادہ رہی ہو کہ اُن افراد کا کسی جھوٹ پر اجتماع محال و ناممکن ہو ۲



○ اور اخبار آحاد ایسی روایات کو کہا جاتا ہے کہ جنہیں ایک راوی نے یا دو راویوں نے یا دو سے زائد راویوں نے روایت کیا ہو لیکن ان کی تعداد حدیث متواتر اور مشہور کے راویوں سے کم رہے۔

یعنی سلسلہ سند میں جب کسی جگہ راوی فقط ایک رہ جائے یا صرف دورہ جائیں یا دو سے زائد ہوں لیکن مشہور و متواتر کے راویوں سے کم رہے ہوں تو ایسی روایت کو اس سند کے اعتبار سے خبر واحد کہیں گے۔

## وضاحت :

خبر مشہور بھی خبر واحد کی قسم ہے اور خبر مشہور یہ ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو ایک یا دو صحابہ نے ہی روایت کیا ہو لیکن ان صحابہ سے ان کے بعد اتنے افراد نے روایت کیا ہو کہ ان افراد کا جھوٹ پر اجتماع عقلاً محال ہو۔

## مستفہ فیصلہ :

تمام محدثین کرام اس پر متفق ہیں کہ خبر متواتر سے علم یقینی اور قطعی حاصل ہوتا ہے یعنی خبر متواتر کی روشنی میں عمل کرنا واجب ہے اور کسی خبر کو خبر متواتر قرار دینے کے بعد اس کی حجتیت سے انکار گمراہی کا باعث ہے۔ واضح رہے کہ متواتر روایات محبت احادیث میں بکثرت پائی جاتی ہیں لہٰذا جہاں تک خبر واحد کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ علم ظنی میسر آتا ہے۔ اخبار کی بابت یہاں تک تو اتفاق رائے ہے لیکن اختلاف یہاں پیدا ہوتا ہے کہ خبر واحد جب علم ظنی کا فائدہ دیتی ہے تو اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟

○ کیا خبر واحد کو قبول کر کے وہی تردد حجت قرار دیا جائے؟



- کیا خبر واحد کو مسترد کر دیا جائے؟  
○ کیا خبر واحد کو جانچ پڑتال اور گہری پرکھ کے بعد حجت قرار دیا جائے۔

## اختلاف رائے؟

- جمہور محدثین کا کہنا ہے کہ اگر خبر واحد کے تمام راوی (۱) عاقل و بالغ  
(۲) عادل (۳) ضابط (۴) اور مسلمان ہوں پھر یہ کہ خبر واحد (حدیث)  
(۱) قرآن حکیم کی کسی آیت کے مخالف نہ ہو۔  
(۲) خبر مشہور کے مخالف نہ ہو۔

(۳) ایسے مسائل سے متعلق نہ ہو کہ جن کا وقوع عموماً ہوتا ہے۔  
تو ایسی خبر واحد واجب العمل ہے جبکہ مستشرقین اور معاندین اسلام کی تعلیمات  
واقفکار سے متاثر لوگوں کا کہنا ہے کہ خبر واحد سے چونکہ علم ظنی حاصل ہوتا ہے  
اور ظنیت میں غلطی کا احتمال بدستور باقی رہتا ہے اس لیے خبر واحد سے استدلال  
درست نہیں ہے۔

## حساس ترین مسئلہ؟

خبر واحد قابل حجت ہے یا نہیں؟ یہ ایسا نازک اور حساس ترین مسئلہ ہے  
کہ اگر اس مسئلہ میں مکمل تحقیق سے کام نہ لیا جائے اور انسان تھوڑا سا بھی تساہل  
کا شکار ہو جائے اور خبر واحد کی حجتیت کا انکار کر بیٹھے تو وہ مسائل جو اخبار آحاد کی  
دوشنی میں حل کئے جا چکے ہیں اور فقہاء و محدثین کرام کی صدیوں پر محیط جہد پیہم کا نتیجہ  
ہیں۔ خود ساختہ مفکرین کی آراء کا تختہ مشق بنتے ہوئے افتراق امت کا باعث بنیں  
گے۔ روایات کا اکثر و بیشتر حصہ خبر واحد کے حوالہ سے ہی پہچانا جاتا ہے۔ مضمون کی  
حساسیت اور نزاکت کے باعث اسے چند حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ خبر واحد  
کا حجت ہونا واضح ہو جائے اور کتب احادیث کا قاری فرحت و نشاط کا احساس کرے۔



○ خبر واحد کی تعریف

○ خبر واحد کے واجب الاتباع ہونے کے عقلی و نقلی دلائل۔

○ خبر واحد کی تشریحی حیثیت پر اعتراضات کا جائزہ۔

## خبر کی تعریف :

خبر کی متعدد تعریفات ہیں ان میں سے موزوں ترین تعریف ملاحظہ ہو۔  
 الْخَبْرُ كَلَامٌ مُّفِيدٌ لِنَفْسِهِ إِضَافَةً أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ  
 إِلَى أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ نَفِيًّا أَوْ اثْبَاتًا ۱

ترجمہ : خبر اس کلام کو کہتے ہیں جو یہ بتائے کہ ایک شے  
 دوسری شے کے لیے ثابت ہے یا ثابت نہیں ہے۔ مثلاً جب کوئی  
 شخص کہتا ہے کہ ”بادشاہی مسجد کشادہ ہے۔“ اس شخص کی یہ کلام خبر  
 ہے کیونکہ اس شخص کے یہ الفاظ ایسے ہیں جن سے بادشاہی مسجد کے  
 کشادہ ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی طرح یہ کلمات کہ ”مسلمہ کذاب  
 بنی نہیں تھا“ بھی خبر کہلاتی ہے۔ کیونکہ ان کلمات میں مسلمہ کذاب  
 کے لیے نبی ہونے کی نفی بیان کی گئی ہے۔

## خبر واحد کی تعریف :

خبر واحد کی اصطلاحی تعریف ملاحظہ ہو :

خَبْرُ الْوَاحِدِ هُوَ الَّذِي يَرْوِيهِ الْوَاحِدُ أَوِ الْإِثْنَانِ فَصَاعِدًا  
 بَعْدَ أَنْ يَكُونَنَّ دُونَ الْمَشْهُورِ وَالْمُتَوَاتِرِ ۲

ترجمہ : خبر واحد اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جسے ایک راوی دو راویوں  
 یا دو سے زائد راویوں نے روایت کیا ہو لیکن یہ تعداد حدیث مشہور

۱ المحصول (امام رازی) ۲ شرح نخبہ الفکر / مقدمہ ابن الصلاح



ومتواتر کے راویوں سے کم ہو۔

وضاحت: اگر کسی روایت کے حاملین کثرت سے پائے جاتے ہوں  
لیکن سلسلہ سند میں کسی جگہ صرف ایک یا دو راوی حدیث کی تفویض کا عمل کریں  
یا دو راویوں سے تو زائد ہوں لیکن مشہور ومتواتر حدیث کے راویوں کی تعداد سے  
کم ہی ہوں۔

## خبر واحد کا حکم:

جب کسی خبر واحد کی مکمل جانچ پڑتال کر لی جاتے اور یہ معلوم ہو جاتے  
کہ اس خبر واحد کی سند کا ہر راوی (۱) عاقل و بالغ ہے (۲) عدالت کا پیکر  
یعنی کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرتا ہے اور صغیرہ گناہوں پر اصرار نہیں کرتا۔  
(۳) قوت حافظہ کے اعتبار سے مضبوط ہے۔ (۴) اور مسلمان ہے۔ حاملین روایت  
کی تنقیح کے ساتھ ساتھ (۵) یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس خبر واحد کا عنوان کتاب الہی  
(قرآن مقدس) اور (۶) سنت مشہورہ کے خلاف نہیں ہے۔ (۷) یہ کہ اس  
خبر واحد کا مضمون انسانوں کے عمومی معاملات سے متعلق نہیں ہے یعنی یہ خبر  
واحد کسی ایسے مسئلہ سے متعلق نہ ہو کہ جس کا وقوع عام ہوتا ہے (اگر خبر واحد کسی  
ایسے مسئلہ کی ثابت ہو کہ جو مسئلہ انسانوں کو عموماً پیش آتا رہتا ہو اور لوگ اس مسئلہ  
کے حکم کو پہچاننے میں رغبت رکھتے ہوں تو ایسی خبر واحد متروک ٹھہرے گی۔ کیونکہ  
لوگوں کے اضطراب و احتیاج کا تقاضا یہ تھا کہ یہ خبر مشہور ہوتی۔ (۸) مزید یہ کہ  
اختلاف مسئلہ کے وقت اس خبر واحد کو اپنی تائید میں پیش کرنے سے اعراض  
نہ کیا ہو (کیونکہ اختلاف رائے کے وقت اس خبر واحد کو صحابی رسول صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کا پیش نہ کرنا اس امر کی غمازی کر لگا کہ یہ خبر واحد درجہ قبولیت  
سے ساکت ہے ورنہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے موقف کی تائید  
میں اسے ضرور پیش کرتے۔)

تو اس صورت میں اخبار احاد حجت ہیں اور ان پر عمل کرنا واجب ہے۔  
 ○ امام فخر الدین رازیؒ نے اپنی کتاب ”المحصل“ میں دعویٰ کیا ہے کہ حجیت اور اس پر عمل کے واجب ہونے پر صحابہ کا اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ ۱  
 ○ امام: ہمارے محاسبی، حسین بن علی کرابیسی، ابوسلیمان اور امام مالکؒ سے منقول ہے کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے۔ ۲  
 واضح رہے کہ امام رازیؒ خبر واحد سے حاصل ہونے والے علم کو ظنی اور فریق ثانی اس سے حاصل ہونے والے علم کو یقینی قرار دیتے ہیں۔ تاہم اس امر پر دونوں فریق متفق ہیں کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے۔

## حیات مدنی اور خبر واحد

حجیت خبر واحد کے دلائل نقلیہ سے پہلے معاشرتی زندگی میں انسانوں کے باہمی تعامل میں خبر واحد کی اہمیت کا جائزہ پیش کیا جاتا ہے۔  
 انسانی معاشرت و تمدن میں خبر واحد کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ دنیا کے تقریباً تمام کاروبار، دفتری امور، گھریلو مسائل، عدالتی فیصلے، سفارتی معاملات، سبھی خبر واحد کو تسلیم کرتے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی بنیادوں پر ہی حل ہو رہے ہیں۔ ذرا غور کریں کہ۔

○ ایک دکاندار اپنے کسی کارکن کو دوسرے دکاندار سے کچھ لینے کے لیے بھیجتا ہے۔ دوسرا دکاندار اس کارکن کی پہلے دکاندار سے وابستگی، ایمانداری اور صداقت و لیاقت کے پیش نظر مطلوبہ شے دے دیتا ہے۔ دیکھیں یہ تعامل خبر واحد کے مرہون ہے۔ فقط ایک شخص کے کہنے پر ایک عمل ظہور پذیر ہوا ہے۔ اگر یہاں خبر واحد پر اعتماد نہ کیا جاتا بلکہ خبر متواتر کا تقاضا کرتے ہوئے



اس کارکن سے مطالبہ کر دیا جاتا کہ تم مزید افراد کو لاؤ جو یہ کہیں کہ واقعاً اس کارکن کو فلاں دکاندار نے بھیجا ہے یعنی تم اپنی خبر واحد کو تواتر کے درجہ میں لے جا کر دکھاؤ تب کہیں تمہاری بات پر عمل کیا جائے گا تو کس قدر مصیبت اور مشقت اٹھانا پڑتی۔ مصیبت برداری تو درکنار ہی کاروباری نظام ہی معطل ہو کر رہ جاتا کہ ہر دکاندار اپنی کلام کو تواتر دینے کے لئے بار بار افراد کا اجتماع کرتا پھرتا۔

○ دفتری امور کو لیجئے یہ بھی خبر واحد کے ذریعہ ہی سرانجام پاتے ہیں۔ ایک چٹراسی دفتر کے اہلکاروں کے پاس اپنے افسر کا پیغام لے کر جاتا ہے کہ آپ کو صاحب بُلار ہے ہیں تو سبھی افراد فوراً تعمیل کرتے ہوئے متعلقہ افسر کے پاس پہنچ جاتے ہیں۔ فقط ایک شخص کی خبر (خبر واحد) پورے عملہ کو حرکت میں لے آئی۔ تعجب ہے ایسے شخص پر جو اپنی ملازمت بچانے کی فکر میں اس چٹراسی کی خبر (خبر واحد) کو مسترد کر کے خبر متواتر کا تقاضا نہیں کرتا بلکہ اس خبر واحد پر اعتماد کرتا ہوا فوراً افسر بالا کے پاس پہنچتا ہے لیکن جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خبر واحد اس تک پہنچتی ہے اور پہنچتی بھی عاقل، بالغ، عادل، ضابط اور مسلمان رواۃ (حاملین روایت) کے ذریعہ سے تو وہ اس خبر واحد کو مسترد کر دیتا ہے۔ اور اس حکم پر عمل کرنے کے لئے اس خبر کے متواتر ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔

○ گھر یو مسائل خبر واحد کے ذریعہ اس حد تک سرانجام پاتے ہیں کہ والدہ بچے سے کہتی ہے کہ جاؤ اپنے والد سے کہو کہ فلاں سبزی خریدیں۔ چھوٹا سا محصوم بچہ اپنی تو تلی زبان میں جب والد کو والدہ کا پیغام دیتا ہے تو فوراً تعمیل کی جاتی ہے لیکن افسوس ہے کہ پیغام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لانے والے (تمام راوی) ہمہ صفت موصوف بھی ہوں تو ان کی اس بات (روایت) کو مشکوک سمجھا جاتا ہے اور اس کے تواتر کا تقاضا کیا جاتا ہے۔

○ اکثر عدالتی فیصلے دو گواہوں کی گواہی پر صادر کر دیئے جاتے ہیں جبکہ یہ احتمال ابھی باقی ہوتا ہے کہ :

۱۔ وہ دو گواہ نسیان میں مبتلا ہو کر کسی کے خلاف گواہی دے رہے ہوں۔

۲۔ یا ان پر مشہود علیہ متشابہ ہو گیا ہو۔ وغیرہ

یائیں ہمہ حیب ان دو گواہوں کی گواہی پر حد جاری کر دی جاتی ہے یا مشہود علیہ پر تعزیر کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ تو پھر جن افراد کو محدثین کرام نے ہمہ صفت موصوف قرار دیا ہے تو ان کی بیان کردہ روایت پر بطریق اولیٰ عمل کرنا چاہیئے۔

○ سفارتی معاملات بھی ایک شخص (سفیر) کے ذریعہ ہی طے پاتے ہیں اور اس ایک شخص کی آواز کو حکومت اور عوام کی آواز قرار دیتے ہوئے دوسرے ملک والے اُسے تسلیم کرتے ہیں اور مستقبل کے فیصلوں میں اس کی اہمیت کا اعتراف کرتے ہیں۔ یہاں بھی خبر واحد کی اہمیت کو تسلیم کیا گیا ہے۔ غرض یہ کہ دنیوی معاملات میں خبر واحد کا نمایاں کردار ہے۔

○ ثبوت نسب میں خبر واحد کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ بچے کی والدہ بچے کو ایک مرد کی طرف اشارہ کر کے کہتی ہے کہ یہ میرا باپ ہے۔ بچہ مرتے دم تک ایک عورت (والدہ) پر اعتماد کر کے خود کو اس شخص کا بیٹا کہلاتا رہتا ہے۔ اگر راوی کی ثقاہت کے باوجود خبر واحد مشکوک ہے تو خبر واحد کے منکر کو اپنے صحیح نصب کی بھرپور تلاش کرنی چاہیئے۔

## مذہبی مسائل اور خبر واحد

دنیا کے معاملات کی طرح مذہبی مسائل کو بھی خبر واحد سے الگ تھلگ نہیں رکھا جاسکتا۔ بے شمار دینی مسائل کو خبر واحد کی روشنی میں ہی حل کیا جاتا ہے۔

○ قرآن مقدس ہی کو یہیجئے اس کے کلام الہی ہونے پر حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنہا ذات نے گواہی دی ہے۔ اس طرح قرآن مقدس کے کلام



الہی ہونے کی خبر بھی خبر واحد ٹھہری۔ اور اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

○ ایک امام اپنے بادشاہ ہونے کی اطلاع دیتا ہے۔ جگہ اور کپڑوں کے پاک صاف ہونے کی خبر دیتا ہے جو یقیناً خبر واحد ہے۔ اگر امام صاحب کی بات کو خبر واحد قرار دے کر مسترد کر دیا جائے اور یونہی ہر امام کی بات کو مسترد کرتے چلے جائیں کہ یہ امام اپنی طہارت اور نظافت کی خبر دینے میں تنہا ہے تو غور فرمائیں کیا اسلام کے اجتماعی نظام حیات کو ٹھوکر نہیں لگے گی؟ کیا پورا معاشرہ بدگمانی بے چینی اور اضطراب میں مبتلا نہ ہو جائے گا؟

مذہبی مسائل میں آحاد خبروں کو یکسر مسترد کر دینے سے مذہبی معاملات میں جو خرابی لازم آتی ہے وہ یہ ہے کہ جزئیات میں انسان نبوی تربیت سے محروم ہو جائے گا اور جزئیات میں انسانی افکار و آراء کو اس قدر دخل ہو جائیگا کہ اسلام کے اصول و ضوابط بھی اپنی قدرتی رعنائی اور تازگی سے دست کش نظر آنے لگیں گے غرض یہ کہ آحاد خبروں کی تردید سے ہر شخص اپنی رائے کو صائب اور درست سمجھ کر دین میں داخل کرنے کی کوشش کریگا جس سے دین کی اصل صورت کے منسوخ ہونے کا زبردست ناقابل تردید اندیشہ ہے۔ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور دیگر احکامات الہیہ کے جزئیات کا تحفظ خبر واحد کے ہی مرہون منت ہے۔

## خبر واحد کی حجیت اور قرآن حکیم:

قرآن حکیم کی کسی ایک آیت نہیں بلکہ بیسیوں آیات سے خبر واحد کی حجیت کا استدلال کیا جاسکتا ہے۔ نہ صرف یہ کہ ان آیات سے استدلال کی توثیق ہوتی ہے بلکہ بعض آیات سے تو صحیح ترین خبر واحد کو تسلیم نہ کرنے کے باعث قوموں کے عروج کو زوال، بلندی کو پستی، اورج کو ہدید، رفعت و سر بلندی کو خفت و ذلت میں بدل دینے کے واضح نشانات ملتے ہیں۔ اس قسم کی صراحت سے خبر واحد کی حجیت پر ہی نہیں بلکہ اس کی روشنی میں عمل کے واجب ہونے کا سراغ ملتا

ہے اب وہ قرآنی دلائل ملاحظہ ہوں جن سے خبر واحد کی بحیثیت کی نشاندہی  
ہیستراتی ہے۔

## پہلی دلیل (دعوتِ انبیاء اور خیرِ واحد)

انبیاء کرام علیہم السلام نے لوگوں کو جو فکری منہاج دیا، جن اخلاقی، معاشی  
سیاسی، انفرادی اور تمدنی و معاشرتی اقدار سے آگاہ کیا۔ ان اقدار کی تفویض خالصتاً  
اخبارِ آحاد کی روشنی میں ہوئی کہ ایک نبی و رسول جو تنہا ہے خدا تعالیٰ جیلِ جلالہ  
کے پیغامات و صول کرنے میں اس کا کوئی شریک کار نہیں اور اکیلا نبی لوگوں کو  
جنت، دوزخ، حشر، نشر، حساب و کتاب، میزان و اعتدال کی خبر دیتا ہے  
اور ان نبوی تعلیمات پر (جو کہ نبی کے تنہا بیان کرنے کی وجہ سے خبر واحد کے  
حلقہ میں شامل ہیں) عمل نہ کرنے والے افراد کو ربِّ ذوالجلال نے گرفتارِ عذاب  
کر دیا۔ قرآن مقدس میں متعدد پیغمبروں کی دعوت و تبلیغ کو کچھ اس طرح بیان کیا گیا ہے:

۱۔ اِذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ نُوْحٌ ۙ

۲۔ اِذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ هُوْدٌ ۙ

۳۔ اِذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ لُوطٌ ۙ

یہ ہیں قرآن مقدس کی چند آیات کے وہ حصے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء نے  
اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کو دعوتِ فکری (جو نبی کے تنہا خبر دینے کی وجہ سے  
یقیناً خبر واحد ہے) اور نہ ماننے والوں کی ہلاکت کی اس طرح خبر دی:

فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۙ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ غَضَابُ يَوْمِ

ظُلُمٍ ۙ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۙ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۙ

آپ نے ملاحظہ کیا کہ اکیلا ایک ہی میدان میں اترتا ہے اور پیغامِ الہی سناتا



ہے جب قوم نے اس معظم نبی کو سچا ماننے کے باوجود جھٹلایا تو عذاب الہی میں گرفتار ہو گئے جس سے معلوم ہوا کہ خبر واحد کا حامل اگر عاقل بالغ، سمجھدار اور عدالت میں اچھی شہرت رکھنے والا ہو اور اس کی خبر فطری اصولوں سے متضاد و متصادم نہ ہو تو پھر ایسی خبر واحد پر عمل کرنا واجب اور عمل نہ کرنا باعث عذاب ہے۔

## ۲۔ دوسری دلیل :

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَكُونُ شَهِيدًا لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَوْ بَرِّئَ مِنْكُمْ لَمْ يَلْعَنُوا الْمُرْسَلِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بِلَاغٌ وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ (سورہ ابراہیم: ۱۸)۔  
اے میری قوم والو رسولوں کے راستہ پر چلو لیکن جب قوم نے اس شخص (جو کہ ابدی اور اذلی حقیقت سے نقاب کشائی کرنے میں تنہا تھا) کی دعوت و ارشاد کو مسترد کر دیا تو گرفتار عذاب ہو گئے ان کی بابت ارشاد ربانی ہے :

ان كانت الا صيحة واحدة (وہ (عذاب) تو فقط ایک چیخ تھا کہ جسے فاذا هم مخدون (سن کر) بھی لوگ اسی وقت بچھڑا کر گئے۔  
مخور طلب امر یہ ہے کہ اگر خبر واحد پر عمل کرنا ضروری نہ ہوتا بلکہ عمل کے لئے ایک جم غفیر (بہت زیادہ افراد) کا اطلاع دینا ضروری ہوتا ہے تو پھر ان قوموں پر کبھی عذاب الہی نہ آتا کہ جن قوموں نے اپنے تن تنہا نبی کے پیغام پر عمل نہ کیا اس کے برعکس خبر واحد پر عمل نہ کرنے والے افراد کو نیست و نابود کر دیا۔

## ۳۔ تیسری دلیل : (خروج موسیٰ اور خیر واحد)

جب ایک قبطی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جلال کی تاب نہ لاسکا اور آپ کے زوردار طلبہ سے مرگیا تو فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم جاری کر دیا

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک مخلص نے آپ کو فرعون کے اس مذموم ارادے سے مطلع کر دیا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس تنہا ایک شخص کی عقل و غرور، صداقت و دیانت اور حفظ و ضبط کو مطلوبہ معیار کے مطابق پایا تو آپ نے نہ صرف یہ کہ اس شخص کی بات کو تسلیم کیا بلکہ فرعون کی دسترس سے بچنے کے لیے اس شہر سے نکل کر خیر واحد پر عمل بھی کر دکھایا۔

معلوم ہوا کہ خبر واحد حجت ہے۔ اس واقعہ کو قرآن مقدس میں اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

اور ایک شخص شہر کے کنائے سے دوڑتا  
ہوا آیا، کہا: درباری لوگ آپ کے متعلق مشورہ  
کو رہے ہیں کہ آپ کو قتل کر دیں۔ آپ  
(یہاں سے) چلے جائیں میں آپ کا خیر خواہ  
ہوں چنانچہ موسیٰ (علیہ السلام) اس جگہ سے  
خوف کرتے ہوئے سوچ بچار میں گم ہو کر  
نکل کھڑے ہوئے۔

وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى  
الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ  
يَمُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ  
يَأْتِمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ  
فَاخْرُجْ إِلَىٰ ذَٰلِكَ  
النَّاصِحِينَ فَخَرَجَ مِنْهَا  
خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ

۴۔ چوتھی دلیل (قبول دعوت اور خیر واحد)

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب مصر سے نکل کر بین پہنچے اور خدمت خلق کے باعث انسانی ہمدردی کا لوازمات بنوایا اور اس کا ذکر حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی نے گھر پہنچ کر اپنے والد گرامی سے بھی کیا۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی صاحبزادی کے ذریعہ (حضرت) موسیٰ علیہ السلام کو ملنے کی دعوت دی جسے انہوں نے آپ تک اس طرح پہنچایا۔

إِنِّي أُرِيكَ يَدُكَ ۚ  
میرے والد محترم! آپ کو بلا رہے ہیں تاکہ



لَحْزِيكَ اَجْر مَا      آپ کو اس کا صلہ دیں کہ آپ نے ہماری  
 سقیت لٹا لے      خاطر (ہمارے جانوروں کو) پانی پلایا۔  
 مقام فکر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت شعیب علیہ السلام کی طرف  
 سے جو دعوت دی گئی کسی بڑے ہجوم نے نہیں دی تھی بلکہ فقط ایک عورت نے  
 آکر یہ پیغام دیا اور یہ خاتون اس لائق تھیں کہ اُن پر اعتماد کیا جاسکے چنانچہ یہ  
 پیغام ملتے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی کے ساتھ  
 چل پڑے۔  
 غور کریں !

کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی کوئی درجہ نبوت پر فائز نہ تھیں کہ  
 موسیٰ علیہ السلام نے اُن کی بات (پیغام) کو اُن کے زورِ نبوت کے باعث قبول کر لیا  
 ہو بلکہ ایک پاک طینت اور صالح خاندان سے وابستہ ہونے کی وجہ سے قابلِ  
 اعتماد سمجھی جاتی تھیں۔ جب یہ صاحبزادی عقل و خرد و قوت ضبط و حافظہ اور دیانت و  
 اعتدال کے معیار پر پوری اُتریں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی اس خبر واحد  
 کو شرف قبولیت بخشا۔ یونہی سلسلہ سند حدیث کو پرکھ لیا جائے۔ اگر خبر واحد  
 کے تمام راوی مطلوبہ معیار پر پورے اُترتے ہوں اور وہ روایت بھی مضمون کے اعتبار  
 سے صاحبِ حیثیت ہو تو پھر ایسی خبر کو حجت قرار دینے میں تردد نہ کرنا چاہیئے۔

### ۵۔ پانچویں دلیل (خبر فاسق یکسر قابلِ استرداد نہیں)

خبر واحد کے تمام رواۃ اگر مطلوبہ معیار کے حامل ہوں اُن کی ذکر کردہ روایت  
 تو بہر صورت قابلِ حجت ہوگی ہی سہی لیکن قابلِ فہم امر یہ ہے کہ فاسق کی خبر کو  
 بھی یکسر مسترد نہیں کیا جاسکتا بلکہ دیکھا جائے گا کہ اس فاسق کی خبر صحت موضوع  
 کی کسوٹی پر پوری اُترتی ہے یا کہ نہیں۔ اگر مطلوبہ معیار پر پوری اُترے تو اندری صورت

فاسق کی خبر ہی قابل اعتبار ہوگی۔ جس کا خلاصہ یہ ہوا کہ اگر کوئی فاسق بھی خبر واحد کا حامل ہو تو اسے فوراً مسترد کرنے کی بجائے پرکھا جائے اور مطلوبہ معیار پر پورا اترنے کی صورت میں اس پر عمل کیا جائے۔ قرآن مقدس نے فاسق کی خبر کو پرکھنے کی بابت کچھ اس طرح کا موقف پیش کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
جاءكم فاسق بسبأ  
فتبينوا أن تصبؤموما  
بجهالة فتصبحوا على  
ما فعلتم نادمين۔

اے ایماندارو اگر کوئی فاسق تمہارے پاس خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو کہ یہیں ایسا نہ ہو کہ تم نادانستگی میں کسی قوم پر مصیبت گرا دو۔ اور پھر اپنے کئے پر پچھتاؤ۔

سابقہ آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ فاسق کی خبر اگر مطلوبہ معیار پر پوری اتر آئے یعنی فاسق کی خبر میں جو اس کے فسق کے باعث غیر یقینی کی کیفیت پیدا ہو چکی تھی۔ تحقیق و جستجو کے بعد یہ عدم اطمینان ختم ہو جائے اور دوسری شہادتیں خبر فاسق کی توثیق کر دیں تو فاسق کی یہ خبر واحد اس وقت معتبر شمار کی جائیگی۔ اگر فاسق کی خبر کسی بھی مقام پر جا کر قابل حجت نہ ہوتی تو پھر رب ذوالجلال خبر فاسق کی تحقیق کے متعلق ارشاد نہ فرماتا بلکہ یوں فرماتا کہ اگر فاسق خبر دے تو اسے فوراً مسترد کر دو (اس کی تحقیق کی کوئی ضرورت نہیں ہے) لیکن اللہ تعالیٰ نے یوں نہیں فرمایا بلکہ فرمایا کہ خبر فاسق کی تحقیق کر لیا کرو۔ (اگر دوسرے قرآن اس خبر کی صحت کی نشاندہی کریں تو اس پر عمل کر لیا کرو۔)

## احادیث کی روشنی میں

### حجت اخبار احاد کے دلائل

اخبار احاد کی حجیت پر بہت سی روایات پائی جاتی ہیں۔ اس پر اگرچہ کافی کام ہو



چکا ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تالیف ”الرسالہ“ صفحہ نمبر ۲۰۱ پر ”خبر واحد کی حجیت کے دلائل“ کے عنوان بہت خوبصورت انداز میں احادیث کو بطور حوالہ پیش کیا ہے کہ اخبار آحاد واجب العمل ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کی کتاب الرسالہ سے دلائل ملاحظہ ہوں۔

### ۱۔ پہلی دلیل :

عطار بن یسارؒ روایت کرتے ہیں ایک شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا اس کے بعد اسے شدید ندامت ہوئی اور اس نے اپنی بیوی کو مسئلہ دریافت کرنے کے لیے حرم نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بھیجا۔ چنانچہ اس صحابیہ نے حضرت اُم سلمہؓ کی خدمت قدسیہ میں سارا ماجرا کہہ سنایا۔ اُم المومنین نے اُس خاتون کو فرمایا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ دورانِ روزہ ایسا فعل صادر ہو گیا ہے تو۔ کیونکہ حضور علیہ السلام بھی روزہ کی حالت میں اس طرح کر لیا کرتے ہیں۔ عورت نے واپس جا کر اپنے خاوند کو اُم المومنین کی بات سنائی تو وہ شخص پُرجوش ہو کر کہنے لگا۔ ”ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے لیے جو چاہے حلال کر دے۔ وہ عورت پھر حضرت اُم سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی وہاں موجود تھے۔ حضور نے فرمایا ”یہ عورت کس لیے آئی ہے؟“ حضرت اُم سلمہؓ نے سارا ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا ”کیا آپ نے اسے بتایا نہیں ہے کہ روزہ کی حالت میں میں بھی اس طرح کر لیا کرتا ہوں۔“ اُم سلمہؓ نے جواب دیا۔ ”میں نے اسے بتایا تھا۔ اس نے جب اپنے خاوند کو اس بات سے آگاہ کیا تو وہ ناراض ہو گیا اور اس نے کہا کہ ہم نبی کریم جیسے نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کے لیے جس چیز کو چاہے حلال ٹھہرا لے۔ آپ (سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یہ سن کر ناراض ہو گئے اور فرمایا ”میں تم میں سب سے زیادہ متقی اور خدا کی حدود کا سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہوں۔“

یہ جو حضور علیہ السلام نے حضرت ام سلمہؓ سے فرمایا ”کیا آپ نے اُسے بتایا نہیں“ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی بابت حضرت ام سلمہؓ کا قول قابل حجت ہے۔ اگر ام سلمہؓ کا قول قابل حجت نہ ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں یہ بیان دینے پر مامور نہ فرماتے نیز اسی طرح اس شخص کی بیوی کی خبر (خبر واحد) اس شخص کے لئے قابل قبول ہے۔

## (۲) دوسری دلیل

امام مالک عبد اللہ بن دینار سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابن عمرؓ سے انہوں نے فرمایا کہ لوگ مقام قبا میں فجر کی نماز ادا کرنے میں کرنے میں مصروف تھے کہ ایک شخص نے آکر کہا کہ ”بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک نیا حکم نازل ہوا ہے بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کریں“ صحابہ کرام اس وقت بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے وہ یہ پیغام سنتے ہی کعبہ کی جانب پھر گئے۔ اہل قبا القمار میں سے سابق الاسلام اور بڑے سمجھ دار تھے۔ وہ بیت المقدس کی جانب رخ کئے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور یہ اُن پر فرض تھا کہ بیت المقدس کی جانب منہ کر کے نماز پڑھیں۔ وہ ایک فرض کو اسی صورت میں ترک کر سکتے تھے کہ جب اُن پر کوئی شرعی حجت قائم ہو جائے۔ یہ اولوا العزم اہل قبا نہ تو خود حضور علیہ السلام سے ملے اور نہ ہی تحویل قبلہ کی بابت کوئی حکم خداوندی سنا اور نہ ہی عام لوگوں نے انہیں یہ خبر سنائی بلکہ صرف ایک شخص نے تحویل قبلہ کا حکم سنایا اور اس پر اعتماد کرتے ہوئے تمام نمازی کعبہ کی طرف پھر گئے۔

اس سے معلوم ہوا کہ خبر واحد کا قبول کرنا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ واجب العمل بھی ہے۔ اس پر عمل کرنا واجب اور ضروری ہے۔ اگر خبر واحد کو قبول کرنا فقط جائز ہوتا (اور واجب نہ ہوتا) تو وہ ایک یقینی فریضہ (یعنی بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا) کو حالت نماز میں ترک کر کے ایک غیر یقینی خبر کی بنا پر دوسرے قبلہ

کی جانب متوجہ نہ ہوتے کیونکہ ایک یقینی امر کو دوسرے یقینی امر کی بنا پر ہی ترک کیا جاسکتا ہے۔

### (۳) تیسری دلیل :

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں ابو طلحہؓ، ابو عیینہؓ ابن الجراح اور ابی بن کعبؓ کو کچی اور پکی کھجوروں کی شراب پلا رہا تھا کہ ایک شخص نے آکر بتایا شراب حرام ہو چکی ہے ابو طلحہ نے انس سے کہا کہ شراب کے مشکوں کو توڑ دیجیے۔ میں نے ایک بڑا سا پتھر اٹھا کر ان پر دے مارا اور وہ ٹکے ٹوٹ گئے۔ ان صحابہ کا جو علمی مقام تھا اور تقدم صحبت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لحاظ سے یہ حضرات جس عالی مرتبہ پر فائز تھے اس سے کوئی بھی صاحب علم انکار نہیں کر سکتا۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا کہ جب ابھی شراب کی حرمت کا حکم نہ آیا تھا اور اکثر و بیشتر لوگ شراب پیتے تھے۔ اچانک ایک شخص ظاہر ہوتا ہے اور خبر دیتا ہے کہ شراب حرام ہو گئی ہے تو شراب کے مشکوں کے مالک فوراً انہیں توڑنے کا حکم دے دیتے ہیں۔ ان میں سے کسی ایک نے بھی یہ نہیں کہا کہ چلیں حضور علیہ السلام سے معلوم کرتے ہیں، یا عام لوگوں سے دریافت کرتے ہیں بلکہ انہوں نے فرد واحد کی خبر پر مکمل اعتماد کا عملی مظاہرہ کیا اور شراب کے مشکوں کو توڑ ڈالا۔ معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے نزدیک بھی خبر واحد قابل حجت تھی۔

### (۴) چوتھی دلیل :

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت اُنیسؓ کو حکم فرمایا کہ فلاں شخص کی بیوی نے بدکاری کا ارتکاب کیا ہے صبح اس کے ہاں جاؤ۔ اگر وہ اعترافِ جرم کرے تو اسے سنگسار کر دو۔

اس مذکورہ واقعہ سے بھی خبر واحد کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے۔



## ۵۔ پانچویں دلیل :

عمرو بن سُلَیْم الزرقی اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم مقام منیٰ میں تھے کہ اچانک ہم نے علی المرتضیٰ کو اونٹ پر سواریہ کہتے ہوئے دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں لہذا کوئی شخص روزہ نہ رکھے اور یہ کلام علی المرتضیٰ زور زور سے بیان کر رہے تھے۔

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیغام رسانی کے لیے فقط علی المرتضیٰ کا انتخاب فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ آپ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مطلوبہ معیار کے حامل شخص کے قول کو دوسرے لوگوں کے لیے واجب التسلیم اور قابلِ حجت سمجھتے تھے۔ تبھی تو آپ نے اس اہم کام کے لیے فقط ایک علی المرتضیٰؑ کی ذات کا انتخاب فرمایا۔ ورنہ آپ آسانی سے چند آدمیوں کو بھی مامور فرما سکتے تھے۔ معلوم ہوا کہ خبر واحد حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے بھی قابلِ حجت تھی۔

## ۶۔ چھٹی دلیل :

یزید بن شیبان روایت کرتے ہیں کہ ہم عرفات میں ایک ایسی جگہ مقیم تھے جو امام سے کافی دور تھی۔ ہمارے پاس مربع انصاری آئے اور کہنے لگے کہ میں آپ کی طرف رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاصد بن کر آیا ہوں۔ آپ نے حکم دیا ہے کہ تم اپنی جگہ پر ٹھہرے رہو۔ تم اپنے دادا ابراہیمؑ کی میراث پر قابو ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام بھی خبر واحد کو قابلِ حجت سمجھتے تھے، اسی لیے تو فقط ایک صحابی کو بنیابہ بنا کر بھیجا اور صحابہ کرام بھی خبر واحد کو حجت سمجھتے تھے (یہی وجہ تھی کہ تنہا مربع انصاری کی بات کو صحابہ نے قبول کیا) اگر خبر واحد مطلقاً تردید کے قابل ہوتی تو پھر نہ تو حضور علیہ السلام فقط ایک شخص (مربع) کو اپنا قاصد بنا کر بھیجتے اور نہ ہی صحابہ کرام ایک شخص کی بات کو تسلیم کرتے بلکہ تقاضا کرتے کہ اسے مربع تم تو بیان کرنے میں اکیلے

ہوا اپنے ساتھ دوسرے بہت سے افراد کو بھی پیش کرو۔ مگر صحابہ کرام نے کوئی ایسا تقاضا نہیں کیا بلکہ تنہا مربع کی خبر کو سر آنکھوں پر رکھا اور اس پر عمل کیا۔

## ۷۔ ساتویں دلیل:

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ۹؎ حضرت علی المرتضیٰ کو مکہ بھیجا آپ نے عید الاضحیٰ کے روز حاجیوں کے اجتماع میں سورۃ توبہ کی آیات پڑھ کر سنائیں آپ نے ایک قوم کا عہد واپس کر دیا اور ان کے لیے ایک مدت مقرر کر دی۔ چند باتوں سے انہیں منع کیا حضرت ابوبکرؓ و حضرت علیؓ اہل مکہ کے نزدیک صداقت و امانت میں اچھی شہرت کے حامل تھے۔ اگر حاجیوں میں سے کوئی شخص ان دونوں کو یا ان دونوں میں سے کسی ایک کو نہ جانتا ہوتا تو دوسرا اُسے بتا دیتا تھا حضور علیہ السلام نے یہ جو تنہا علی المرتضیٰ کو اپنا پیغام دے کر مکہ مکرمہ بھیجا اس امر کی غمازی کرتا ہے کہ آپ خبر واحد کو حجت سمجھتے تھے ورنہ آپ ایک کی بجائے چند آدمیوں کو بھی توروانہ کر سکتے تھے۔

## ۸۔ آٹھویں دلیل:

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ۹؎ میں حضرت ابوبکر صدیق کو امیر حج بنا کر بھیجا۔ مختلف مقامات کے حاجی جمع تھے۔ آپ نے انہیں حج کے احکام بتائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات گرامی سے مطلع کیا۔

## ۹۔ نویں دلیل:

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مختلف مقامات پر اپنے اعمال روانہ کئے۔ اعمال کے انتخاب میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس امر کو ملحوظ خاطر رکھا کہ جس علاقہ کے لوگ جس شخص کو معتبر سمجھتے تھے اس کی امانت و دیانت

کے خوب قائل تھے۔ اُنہیں کو اُسی علاقہ کی طرف روانہ کیا گیا) مثلاً  
 قیس بن عاصم زبرقان بن بدر اور ابن فزیرہ کو اُن کے اپنے اپنے قبیلہ کی جانب عامل  
 بنا کر بھیجا۔

بحرین میں سعید بن العاص کو عامل بنا کر بھیجا۔

مِین میں حضرت معاذ کو عامل بنا کر بھیجا۔

مذکوہ چند امثلہ سے آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک پورے علاقہ کے لیے فقط ایک شخص کا انتخاب کیا جو یقیناً حجت خبر واحد پر بہت حسین دلیل ہے۔

### ۱۰۔ دسویں دلیل:

دعوت و ارشاد کے ابتدائی دور میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اطراف و اکناف میں فوجی دستے روانہ فرمائے تو فقط ایک شخص کو ہی ایک دستہ کی امارت سے سرفراز فرمایا جاتا تھا جہاں امیر لڑائی کو مناسب سمجھتا لڑائی کا حکم دے دیتا اور جہاں وعظ و تبلیغ کا موقع ہوتا وعظ و تبلیغ کرنے کا حکم دیتا جسے دیگر صحابہ کرام سر تسلیم خم کرتے ہوئے قبول فرماتے یعنی شخص واحد کے قول کو تمام صحابہ کرام حجت سمجھتے تھے۔ مقام موتہ کی جانب دستہ روانہ کیا تو حضرت زید بن حارثہ کو سالار قافلہ مقرر فرمایا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر یہ شہید ہو جائیں تو پھر جعفرؓ امیر ہوں گے۔ اگر وہ بھی جام شہادت نوش کر جائیں تو پھر ابن رواحہؓ شکر کے امیر ہوں گے۔ معلوم ہوا کہ ایک شخص اگر مطلوبہ معیار پر پورا اترتا ہو تو اس کی بیان کردہ خبر واحد کی تعمیل کی جائے گی۔

### ۱۱۔ گیارہویں دلیل:

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہی زمانہ میں بارہ مختلف سلاطین کی



طرف بارہ قاصدوں کو پیغام اسلام دے کر روانہ کیا یہاں بھی قابل غور امر یہ ہے کہ اگر ایک شخص کی دی گئی خبر درجہ اعتبار سے ساقط ہوتی تو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھر کبھی ایک علاقہ میں ایک قاصد کا انتخاب نہ فرماتے بلکہ ایک علاقہ کی طرف ایک حجم غفیر کو روانہ فرماتے کہ اتمام حجت کی تکمیل ہو سکتی۔ کثیر افراد کو ایک علاقہ کی طرف روانہ کرنے کی بجائے ایک ہی شخص کو بھیج کر اتمام حجت کرنا خیر واحد کے حجت ہونے کا بین ثبوت ہے۔

### ۱۲۔ بارہویں دلیل:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسلامی ریاست کی اطراف و اکناف میں خطوط بھیج کر عمال (حکومتی کارندے) کو ہدایات صادر فرماتے رہتے تھے اور کوئی بھی ریاست کا والی آپ کی حکم دہولی نہیں کر سکتا تھا۔ نیز آپ مرسل الیہ کی طرف فقط ایسے شخص کو سفیر بنا کر بھیجتے جو اس کے لئے قابل اعتماد ہوتا۔ اور اگر مرسل الیہ کسی شبہ میں گرفتار ہو جاتا تو پھر سیدھا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے رابطہ کر لیتا۔ غور فرمائیں کہ تنہا ایک قابل اعتماد قاصد کی خبر کو معتبر سمجھا جاتا تھا جو کہ خبر واحد کے معتبر اور واجب العمل ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

### ۱۳۔ تیرھویں دلیل:

حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد خلفاء اور عمال بھی ملک کے دُور دراز علاقوں میں خطوط کے ذریعہ ہدایات بھیجتے تھے اور ایک قاصد جب کسی علاقہ کے والی (حاکم) کے پاس خط لیکر پہنچتا تو قاصد کے قابل اعتماد ہونے کے ناطہ اس خط پر عمل کیا جاتا۔ کیا صحابہ کرام کا یہ عمل حجیت خبر واحد کا آئینہ دار نہیں ہے؟ یقیناً ہے۔

## ۱۴۔ چودھویں دلیل:

کوئی بھی قاضی اس وقت فیصلہ صادر کرتا ہے کہ جب یا تو خود مجرم اعتراف جرم کر لے یا پھر ملزم کے خلاف شہادتیں مل جائیں۔ جب تنہا ایک مجرم اقبال جرم کرتا ہے اور قاضی اس کے اعتراف پر فیصلہ دے دیتا ہے یا دو شہادتوں کی وجہ ملزم کے خلاف فیصلہ ہو جاتا ہے تو یہ بھی خبر واحد کی حجیت کا ثبوت ہے۔

## ۱۵۔ پندرہویں دلیل:

حضرت سعید ابن المسیب روایت کرتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فیصلہ کیا تھا کہ

- ہاتھ کے انگوٹھے کی دیت پندرہ اونٹ ہیں۔
  - انگشت شہادت کی دیت دس اونٹ ہیں۔
  - درمیانی انگلی کے بھی دس اونٹ ہیں۔
  - اس کے ساتھ والی انگلی کی دیت نو اونٹ ہیں۔
  - اور سب سے چھوٹی انگلی کی دیت چھ اونٹ ہیں۔
- یعنی پانچ انگلیوں کی دیت پچاس اونٹ ہیں (حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ہاتھ کی دیت پچاس اونٹ مقرر فرمائی ہے۔ لیکن انگلیوں کی دیت کیا ہے؟ اس سے واقف نہ تھے چنانچہ آپ نے قیاس فرماتے ہوئے انگلیوں کی دیت پورے ہاتھ کے مطابق ٹھہرائی اور ہر انگلی کی دیت اس کی جداگانہ صلاحیت کار اور افادیت کے مطابق قرار دی (سعید ابن المسیب فرماتے ہیں کہ جب ہم نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مکتوب گرامی بنام آل عمرو بن حزم ملاحظہ کیا تو اس میں آپ کا یہ فرمان موجود تھا کہ ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہے۔ جب لوگ اس خط کے مضمون سے آگاہ ہو گئے تو اس پر

عمل کرنا شروع کر دیا گیا۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مکتوب گرامی کا علم جب خبر واحد کے ذریعہ ہوا اور اس خبر کا حامل شخص معتمد علیہ ٹھہرا تو اس مکتوب کو مصطفوی مکتوب سمجھتے ہوئے معمول یہ بنایا گیا۔ مذکورہ بالا حدیث سے مندرجہ ذیل امور مستفاد ہوئے۔

- ① حدیث نبوی جب بھی مل جائے اسے قبول کر لینا چاہیے۔
- ② اگر حدیث نبوی ملنے سے پہلے کوئی عمل اس کے خلاف ہو تارہا ہو تو اسے بدل کر حدیث نبوی کے مطابق کر دیا جائے اور گزشتہ فیصلوں پر پچھتانے کی ضرورت نہیں ہے۔
- ③ کسی بھی شخص کا عمل حدیث نبوی پر اثر انداز نہ ہو سکے گا۔ کہ اُس شخص کے عمل کے باعث حدیث پر عمل کو چھوڑ دیا جائے۔

#### ۱۶۔ سولہویں دلیل؛

سعید ابن المسیب روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ”دیت بیوی کو ہرگز نہ ملے گی بلکہ دیگر وارثوں کو ملے گی۔“ صحاک بن سفیان نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھا تھا کہ ”اشیم جنابی کی بیوی کو اس کی دیت سے حصہ دیا جائے۔“ حضرت عمر فاروقؓ نے یہ ارشاد نبویؐ سن کر اپنا طرز عمل بدل لیا۔ دیکھئے فقط ایک معتمد علیہ شخص کے حدیث نبوی بیان کرنے پر اپنے نظریہ کو بدل کر حدیث نبوی کی روشنی میں عمل کرتے ہیں (خبر واحد کی حجیت کا انکار کرنے والے لوگوں کے لئے لمحہ فکریہ ہے کہ کیا یہ لوگ سیدنا عمر فاروقؓ سے زیادہ محبت اسلام ہیں) امام شافعی نے سابقہ حدیث پر کتاب الام جلد ۶ ص ۷ پر بھی اظہار خیال کیا ہے۔

#### ۱۷۔ سترھویں دلیل؛



طاؤس روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق نے فرمایا  
 ”جس شخص نے جنین (قبل از ولادت شکم مادر میں موجود بچے کو جنین کہتے ہیں) کے بارہ میں حضور علیہ السلام سے کچھ سنا ہو تو اُسے خدا کا واسطہ دیتا ہوں کہ وہ مجھے بتا دے“ یہ سن کر حمل بن مالک کھڑے ہو کر کہنے لگے:  
 ”میں اپنی دو لونڈیوں کے درمیان کھڑا تھا ایک نے دوسری پر ایک پتھر دے مارا جس سے اس کے پیٹ میں موجود بچہ ساقط ہو گیا۔ آپ نے قاتلہ کو حکم دیا کہ اسے ایک غلام دیت میں دے۔“

حضرت عمرؓ نے فرمایا ”اگر میں یہ حدیث نہ سنتا تو اس سے مختلف فیصلہ صادر کرتا۔“ دوسرے صحابہ کہنے لگے بہت ممکن تھا کہ اس ضمن میں ہم اپنی رائے سے فیصلہ کرتے۔“ ضحاک کی بیان کردہ روایت کو سن کر حضرت عمر فاروقؓ اس فیصلہ کے صادر کرنے سے رک گئے کہ جسے آپ اپنی فکر کے مطابق کرنا چاہتے تھے۔ آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ فقط ایک شخص (حمل بن مالک) کی بیان کردہ روایت پر عمل کیا گیا۔ یہ خبر واحد کی حیثیت پر بہترین دلیل ہے۔

### ۱۸۔ امٹھارویں دلیل:

امام مالک ابن شہاب سے اور وہ سالم سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ ملک شام کو جا رہے تھے تو آپ کو پتہ چلا کہ وہاں طاعون پھیلا ہوا ہے۔ اس ضمن میں جب آپ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی زبانی حدیث سنی کہ طاعون زدہ علاقے میں جانا ممنوع ہے تو آپ (فقط ایک شخص کے خبر دینے پر) واپس مدینہ لوٹ آئے۔

### ۱۹۔ اسیویں دلیل:

امام مالک جعفر بن محمد سے روایت کرتے ہیں اور وہ اپنے والد سے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا ”مجھے نہیں معلوم کہ میں مجوس کے ساتھ کیا سلوک کروں“ حضرت عبدالرحمن

بن عوف نے کہا "میں اس امر کی شہادت دیتا ہوں کہ میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ مجوس سے اہل کتاب کا سا برتاؤ کرو"

سفیان عمرو سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بجالہ کو یہ کہتے سنا کہ "حضرت عمر پہلے مجوس سے جزیہ وصول نہیں کیا کرتے تھے جب عبدالرحمن بن عوف نے بتایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مقام ہجر کے مجوس سے جزیہ کیا تھا اور حضرت عمرؓ نے بھی اُسے معمول بنالیا۔

حدیث نبوی کی بابت جو مشہور اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ ایک راوی کی روایت اس وقت قبول کرتے تھے کہ جب کوئی دوسرا صحابی اس کے بارے میں تائیدی شہادت دیتا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ تین وجوہ کی بنا پر تائیدی شہاد طلب کرتے تھے۔

حزم و احتیاط اور تاکید کے نقطہ نظر سے۔

جبکہ راوی کی عدالت کا علم نہ ہو۔

جبکہ راوی کی ثقاہت کا علم نہ ہو۔

بقول امام شافعی حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ سے جو تائیدی شہادت طلب کی تھی وہ حزم و احتیاط کی بنا پر تھی ورنہ حضرت عمرؓ بھی ابو موسیٰ اشعریؓ کو ثقہ و امین سمجھتے تھے۔ عمر فاروقؓ نے ابو موسیٰ سے کہا "میں آپ کو تہمت نہیں دیتا لیکن تائیدی گواہی اس لئے طلب کی ہے کہ مجھے یہ خطرہ لاحق ہو گیا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ باندھنے لگ جائیں۔

یہ جو کہا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ خیر واحد کو بھی تسلیم کرتے تھے البتہ حزم و احتیاط کے پیش نظر تائیدی شہادت طلب کرتے تھے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے بکثرت ایسی روایات منقول ہیں کہ جنہیں آپؓ نے ایک ہی راوی سے سن کر تسلیم کر لیا۔

۲۰۔ بیسویں دلیل؛

اللہ تعالیٰ جلّ مجدہ نے قوموں کی رشد و ہدایت کے لئے انبیاء و مرسلین کو مبعوث

فرمایا۔ جب ایک مخصوص علاقہ کے لیے ایک تن تنہا نبی پیغام الہی سنانا تو سر تسلیم خم کرنے والے دنیوی و اخروی کمالات سے بہرہ ور ہوتے اور نہ ماننے والے عذاب الہی میں گرفتار ہو جاتے۔ اگر اتمام حجت کے لیے خبر واحد کافی نہ ہوتی تو پھر ہر علاقہ میں ایک ایک نبی بھیجنے کی بجائے اللہ تعالیٰ انبیاء کی کثیر جماعت کا اہتمام فرماتا۔ یہاں یہ امر بھی واضح رہے کہ بعض مقامات پر ایک نبی بھیجنے کی بجائے متعدد انبیاء کرام کو مبعوث فرمایا۔ یہ اس لیے نہیں تھا کہ ایک نبی کا پیغام اُس کے تنہا ہونیکے باعث غیر موثر رہے گا چنانچہ مزید انبیاء کو اس لیے بھیجا گیا ہے کہ ابلاغ اور اتمام حجت کی تکمیل ہو جائے نہیں ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ جہاں متعدد انبیاء مبعوث ہوتے ہیں وہاں فقط ہی فلسفہ ہے کہ تاکید مزید ہو جائے ورنہ اتمام حجت تو ایک نبی کے ذریعہ ہی مکمل ہو جاتی ہے قرآن مقدس کے اس ارشاد گرامی قَدْ زُنَا بِثَالِثٍ کا یہی مفہوم ہے۔

## ۲۱۔ اکیسویں دلیل:

فَرُئِعَ بِنْتِ سَنَانِ بیان کرتی ہیں کہ وہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ میرا خاوند غلاموں کی تلاش میں نکلا تھا جب وہ قدوم مقام پر پہنچا تو غلاموں نے اسے قتل کر دیا۔ میرے خاوند نے رہنے کے لیے کوئی مکان نہیں چھوڑا۔ اب میں اپنے والدین کے گھر جانا چاہتی ہوں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے والدین کے گھر جاسکتی ہو (قریۃ بنت سنان بیان کرتی ہیں) جب میں مسجد کے قریب پہنچی تو آپ نے پھر بلایا میں حاضر ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ اپنا واقعہ پھر بیان کرو میں نے واقعہ دوہرایا تو آپ نے ارشاد فرمایا "عدت پوری ہونے تک اسی گھر میں رہو۔ چنانچہ میں نے وہاں چار ماہ دس دن قیام کیا۔ جب عثمان غنیؓ کا دور آیا تو انہوں نے مجھے بلا کر یہ واقعہ دریافت کیا میں نے حضرت عثمان کو آپ کے فیصلہ سے آگاہ کیا تو آپ اسی کے مطابق



مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے تھے معلوم ہوا کہ حضرت عثمانؓ نے فقط ایک عورت کی بات پر پورا پورا اعتماد کیا ۱

## ۲۲۔ بانیسویں دلیل:

طاؤس کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے ساتھ تھا۔ زید بن ثابتؓ نے اُن سے کہا کیا آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ عائشہ عورت آخری طواف کرنے سے پہلے وطن واپس لوٹ سکتی ہے؟ ابن عباسؓ نے کہا کہ اگر آپ کو یقین ہو تو فلاں انصاری عورت سے دریافت کر لیں کہ آیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس امر کی اجازت دی تھی یا کہ نہیں؟ زید بن ثابتؓ ہنستے ہوئے اور یہ کہتے ہوئے واپس چلے گئے کہ میرا خیال ہے کہ آپ سچ کہتے ہیں ۲

امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت زیدؓ نے سُن رکھا تھا کہ کوئی حاجی آخری طواف کتنے بغیر وطن واپس نہیں جاسکتا ان کے نزدیک عائشہ عورت بھی اس ممانعت میں شامل تھی۔ جب حضرت ابن عباسؓ نے یہ فتویٰ دیا کہ اگر عائشہ یوم النحر کے دن طواف کر چکی ہو تو آخری طواف کر لے سے پہلے ہی وہ واپس جاسکتی ہے۔ حضرت زیدؓ نے اس بات پر تعجب کیا۔ جب ابن عباسؓ نے انصاری عورت کا واقعہ سنایا اور حضرت زیدؓ نے اس سے پوچھ کر واقعہ کی تصدیق کر لی تو حضرت زیدؓ نے عورت کی بات کو تسلیم کر لیا اور حضرت ابن عباسؓ کے موقف سے متفق ہو گئے۔ غور فرمائیں کہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس انصاری عورت کے بیان کے سوا اور کوئی دوسری دلیل موجود نہ تھی۔ آپ نے اس تہا عورت کی بات کو تسلیم کر کے خبر واحد کے حجت ہونے کا ثبوت فراہم کیا۔

## ۲۳۔ تیسویں دلیل:

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے کہا کہ نوافل کالی کہتا ہے کہ

۱ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ بیہقی۔ مالک۔ از دھری  
۲ مسند احمد، بیہقی، سنن نسائی

حضرت ابقا بکالی کوالده حضرت کعب الاحبسار صحابی کی بیوی تھی نوقا تا بعین میں سے تھا اور قصص کی نقل و روایت میں مشہور تھا۔ بنو بکال قبیلہ حمیر کی ایک شاخ تھے۔ اس کی وفات ۹۰ھ و ۹۱ھ کے درمیان ہوئی (کے ساتھی موسیٰ وہ نہ تھے کہ جنہیں بنی بنا کر مبعوث کیا گیا تھا۔ بلکہ یہ موسیٰ اور شخصیت تھے ابن عباس نے کہا وہ خدا کا دشمن جھوٹ کہتا ہے۔ مجھے ابی بن کعب نے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیتے ہوئے حضرت موسیٰ و خضر کا واقعہ بیان کیا جس سے معلوم ہوا کہ خضر کے ساتھی حضرت موسیٰ وہی تھے جو بنی اسرائیل کی جانب نبی ہو کر آتے تھے“ لے

مذکورہ بالا واقعہ سے معلوم ہوا کہ جب ایک ہی واقعہ کے دو متضادم راوی آ جائیں تو ثقہ راوی خواہ ایک ہی ہو اس کے بیان کو تسلیم کر لیا جائیگا جیسا کہ حضرت ابن عباس نے نوقا بکالی کے بیان کو مسترد کر دیا اور ابی بن کعب کی ذکر کردہ روایت کو تسلیم کیا۔

## ۲۴۔ چوبیسویں دلیل۔

طاؤس روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے نماز عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کی بابت سوال کیا۔ جواب میں حضرت ابن عباس نے ایسا کرتے سے منع فرما دیا طاؤس نے کہا کہ میں تو انہیں (ان دو رکعات کو) ترک نہیں کروں گا۔ یہ سن کر ابن عباس نے یہ آیت تلاوت کی :

کسی مومن مرد اور عورت کو قطعاً یہ حق نہیں کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کوئی فیصلہ صادر کر دیں تو کوئی اختیار انہیں باقی رہے

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

ابن عباس رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظر یہ تھا کہ جب انہوں نے طاؤس کو حضور سید عالم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کی حدیث سنادی ہے تو اس پر حجت قائم ہو گئی۔ مزید برآں آیت پڑھ کر واضح کر دیا کہ نبوی حکم کی خلاف ورزی کا کسی شخص کو حق حاصل نہیں ہے۔ اب جبکہ طاؤس نے یہ روایت فقط ابن عباسؓ سے سنی تھی پھر بھی طاؤس نے یہ نہیں کہا کہ یہ روایت تو میں نے صرف آپ ہی سے سنی ہے لہذا مجھ پر یہ حجت نہیں ہے۔ ممکن ہے جناب آپ بھول گئے ہوں بلکہ اس کے برعکس ابن عباسؓ کی خبر واحد کو حجت قرار دیا۔

### ۲۵۔ چکیسویں دلیل :

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”ہم بٹائی پر زمین دیتے تھے اور اس میں کچھ مضائقہ نہ سمجھتے تھے لیکن جب رافع بن خدیج نے ہمیں بتایا کہ حضورؐ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمین کو بٹائی پر دینے سے منع فرمایا ہے تو ہم نے اس عمل کو ترک کر دیا۔“ مندرجہ بالا روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جس کام کو حلال سمجھتے تھے بلکہ اس کا عملی مظاہرہ بھی کرتے تھے جب انہیں اس کے خلاف ایک قابل اعتبار شخص نے فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آگاہ کیا تو وہ اس کام زمین کو بٹائی پر دینے سے فوراً رک گئے۔ مذکورہ روایت سے حسب ذیل فوائد ملے۔

- خبر واحد کا راوی قابل اعتماد ہو تو خبر واحد پر لازمی عمل کیا جائیگا۔
- پہلے سے جاری عمل کے خلاف روایت مل جائے تو پہلے عمل کو ختم کر کے اس خبر واحد پر عمل کیا جائے گا۔
- اگر حضورؐ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی روایت موجود ہو لیکن اس پر عمل نہ کیا جاتا ہو تو اس سے حدیث ضعیف نہیں ہو جاتی۔

### ۲۶۔ چھیسیویں دلیل :

عطار بن یسار روایت کرتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ نے سونے یا چاندی کا ایک برتن اس کے وزن سے زائد سونے یا چاندی کے بدلے فروخت کر دیا۔ ابوالدرداءؓ نے

امیر معاویہؓ سے کہا کہ ”میں نے حضور علیہ السلام کو سنا کہ وہ اس سے منع فرماتے تھے (یعنی سونے یا چاندی کو اُس کے وزن سے زائد سونے یا چاندی کے بدلے فروخت کرنے سے منع فرماتے تھے) امیر معاویہؓ نے کہا ”میرے خیال میں تو اس میں کوئی خرج نہیں ہے۔“ یہ سُن کر ابودردار نے کہا ”معاویہ سے کون شخص میری دادرسی کرے گا؟ میں اسے حدیث مصطفیٰؐ سناتا ہوں اور وہ اپنی رائے بیان کرتے ہیں۔ جس علاقہ میں آپ رہتے ہیں میں اس میں رہائش نہیں رکھوں گا۔“ چنانچہ ایسا ہی ہوا جب حضرت ابودردار نے دیکھا کہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیان کرنے سے حضرت امیر معاویہؓ پر حجت قائم ہو گئی ہے لیکن وہ اس پر عمل نہیں کر رہے تو وہ شہر معاویہ کو چھوڑ کر نیکل کھڑے ہوئے۔ ابودردار کی امیر معاویہ سے ناراضگی کی فقط یہی وجہ تھی کہ انہوں نے ایک ثقہ و معتد علیہ اوی کی روایت کو قبول نہ کیا۔

## ۲۷۔ ستائیسویں دلیل

حضرت ابوسعید خدریؓ ایک شخص سے ملے اور اُسے ایک حدیث سنائی۔ مگر اس شخص نے حدیث کے خلاف بات کہی۔ ابوسعید خدریؓ نے کہا ”خدا کی قسم میں ایک چھت کے نیچے تیرے ساتھ نہیں رہوں گا۔ غور فرمائیں خبر واحد کے ابلاغ کے بعد اس پر عمل نہ کرنے والے کے خلاف کس قدر شدید ردِ عمل ہوتا تھا۔“

## ۲۸۔ اٹھائیسویں دلیل

مخند بن خفاف بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک غلام خریدا جسکی محنت مزدوری سے میں نے فائدہ اٹھایا پھر میں نے اس میں کچھ نقص دیکھا تو انصاف چاہنے کے لیے یہ مقدمہ عمر بن عبدالعزیزؓ کی عدالت میں پیش کیا آپ نے فیصلہ کیا کہ غلام فروخت کنندہ کو واپس کر دیا جائے اور جو فائدہ آپ نے اٹھایا ہے وہ بھی واپس کر دیں (مخند بن خفاف کہتے ہیں) میں نے اس فیصلہ سے عروہ کو آگاہ کیا۔ عروہ نے کہا آج شام کو



میں عمر بن عبدالعزیز سے ملوں گا اور انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے حدیث نبوی پیش کروں گا کہ آپ نے فرمایا ”فائدہ وہی اٹھائے گا جو نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔“ مخلص کہتے ہیں ”میں نے اسی وقت جا کر عمر بن عبدالعزیز کو حضرت عائشہ کی اس روایت سے آگاہ کیا۔ عمر بن عبدالعزیز نے کہا ”خدا شاہد ہے کہ میں نے حق کا ارادہ کیا تھا اب مجھے رسول کریم کی سنت مل گئی ہے لہذا میں اپنا فیصلہ واپس لیتا ہوں اور حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم نافذ کرتا ہوں۔“ پھر عروہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے پاس گئے۔ تو آپ نے فرمایا مخلص سے کہیں کہ فروخت کنندہ سے غلام کی کمائی ہوئی رقم واپس لے لے۔

### ۲۹۔ انتیسویں دلیل :

ایک مرتبہ سعد بن ابراہیم نے ربیعہ بن ابی عبدالرحمن کی رائے کے مطابق فیصلہ صادر کر دیا لیکن بعد میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک ایسی حدیث ملی جو سابقہ فیصلہ کے خلاف تھی اور اس روایت کے حامل بھی ایک معتمد علیہ ثقہ راوی ابن ابی ذئب تھے۔ چنانچہ سعد بن ابراہیم نے اپنے سابقہ فیصلے کو کالعدم قرار دیا اور ابن ابی ذئب کے حوالہ سے ملنے والی حدیث نبوی کے مطابق از سر نو فیصلہ فرمایا۔

### ۳۰۔ تیسویں دلیل :

ابو شریح کبھی روایت کرتے ہیں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ کے روز فرمایا ”جس قبیلہ کا کوئی آدمی مارا جائے تو اسے دو باتوں کا اختیار ہے۔ (۱) اگر چاہے تودیت وصول کر لے (۲) اور اگر چاہے تو قصاص لے لے۔“

اس حدیث کے ایک راوی ابن ابی ذئب سے ان کے شاگرد ابو حنیفہ بن سہاک نے پوچھا کیا آپ خود اس حدیث پر عمل کرتے ہیں؟ یہ سن کر ابن ابی ذئب نے ابو حنیفہ بن سہاک کے سینہ پر ہاتھ مارا، زور سے چلائے اور گالیاں دینے لگے۔ پھر غصہ میں بھر کر

کہا ”میں تجھے حدیث رسول سناتا ہوں اور تم پوچھتے ہو کہ کیا تم اس پر عمل کرتے ہو؟ حدیث کا ماننا مجھ پر فرض ہے اور ہر اس شخص پر جو اسے سنتے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ساری کائنات سے چنا اور آپ کے ذریعہ ساری کائنات کو رشد و ہدایت سے بہرہ ور کیا۔ اب تمام مخلوق کا فرض ہے کہ بخوشی یا بے خوشی آپ کی اطاعت کریں۔ کوئی مسلمان اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔“

## اختیار آحاد کی حجیت پر اعتراضات و جوابات

### پہلا اعتراض :

خبر واحد کو حجیت قرار دینے کے لیے ایڑھی چوٹی کا زور بھی لگا لیا جائے تو پھر بھی حجیت قرار دینے میں کامیابی حاصل نہیں کی جاسکتی کیونکہ بہت سی مقتدر، معتمد علیہ اور اسلام کی قدآور شخصیتوں نے اخبار آحاد سے احتجاج کرنے کا انکار کر دیا۔ مثلاً

○ حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ نے حضرت مغیرہ کی میراثِ جدہ سے متعلق روایت کو رد کر دیا تھا اور اس وقت تک تسلیم نہ کیا جب تک کہ محمد بن مسلمہ نے اس کی تائید نہ کر دی۔  
○ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ نے حکم بن عاص کو واپس مدینہ لانے کی اجازت کے بارہ میں حضرت عثمان کی روایت کو قبول نہیں کیا تھا۔

○ حضرت علی نے ابوسنان الشجعی کی اس روایت کو مسترد کر دیا تھا جو اس عورت کے بارہ میں تھی کہ جس سے مہر مقرر کئے بغیر نکاح کر لیا ہو۔

○ حضرت علی حلف لیے بغیر کسی کی روایت کو تسلیم نہیں کرتے تھے البتہ حضرت ابوبکر سے حلف نہیں لیتے تھے۔

○ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جب یہ حدیث بیان کی کہ گھردالوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے تو حضرت عائشہؓ نے اسے تسلیم نہ کیا۔

مذکورہ بالا روایات کو آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ انہیں اخبار آحاد ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا گیا۔ معلوم ہوا کہ اخبار آحاد قابل حجت نہیں ہیں۔

## جواب

جن محترم ہستیوں کی بیان کردہ روایات کو دوسرے عمامتین اسلام نے قبول کرنے سے انکار کیا ان کا انکار اس پر مبنی ہرگز نہ تھا کہ یہ خبر واحد ہے۔ کیونکہ اگر مذکورہ اخبار آحاد کو ان کے محض اخبار آحاد ہونے کی وجہ سے مسترد کیا گیا ہوتا تو پھر چاہیے یہ تھا کہ دوسرے راوی کی تائید ملنے کے با وصف پھر بھی ان اخبار کو مسترد ہی کیا جاتا کیونکہ کسی درجہ میں راوی ایک ہو، دو ہوں، تین ہوں وہ روایت ہر صورت خبر واحد کا حکم رکھتی ہے۔ یہ کہنا کہ مذکورہ روایات کو خبر واحد ہونے کی وجہ سے مسترد کیا گیا اس لئے بھی غلط ہے کہ بہت سی ایسی روایات ہیں جنہیں فقط ایک ایک صحابی بیان کرتے ہیں لیکن پھر بھی انہیں قبول کیا جاتا (جیسا کہ پہلے حجیت اخبار آحاد کی تیس دلیلوں سے واضح کر دیا گیا ہے) اگر کوئی روایت محض اس لئے قابل استرداد ہوتی کہ وہ خبر واحد ہے تو پھر کوئی بھی ایسی روایت قبول نہیں ہونی چاہیے تھی کہ جس کا راوی کسی درجہ میں ایک ہو لیکن ہم اس کے برعکس ملاحظہ کرتے ہیں کہ بہت سی ایسی روایات ہیں جن کے سلسلہ سند میں کسی جگہ فقط ایک راوی رہ جاتا ہے لیکن اس کے با وصف اسے مقبول قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ اعتراض میں ذکر کردہ روایات کو ان کے خبر واحد ہونے کی بنا پر مسترد نہیں کیا گیا بلکہ انہیں قبول کرنے میں تاہل اس لئے کیا گیا تاکہ کوئی تائید مل جائے اور یہ روایت اور اس کا راوی کسی شخص کے ہلکے سے ہلکے شک یا وہم کا شکار نہ ہو سکیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ابو موسیٰ کی روایت کو مسترد کرنے کے بعد فرمایا: ”میں آپ پر الزام نہیں دھرتا۔ مگر یہ حدیث رسول کا معاملہ ہے۔“ محدثین کرام نے جن احادیث کو قبول نہ کیا اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ وہ اخبار آحاد ہیں بلکہ اس وجہ سے کہ:

(۱) یا تو اس روایت کوئی معارض پایا جاتا ہوگا۔

(۲) یا ان کی ذکر کردہ شرائط میں سے کسی شرط کا فقدان ہوگا۔

جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ خبر واحد کا راوی اگر ثقہ ہو تو وہ خبر واحد حجت ہوگی اور اس پر عمل کرنا واجب ہوگا لے تاہم اکثر علماء کے نزدیک یہ حدیث بدستور قطعی الدلالت رہے گی اور مفید یقین نہ ہوگی لے کیونکہ ثقہ راوی سے بھی خطا و نسیان کا صدور ممکن ہے (۱)

محدثین کی ایک جماعت (جس میں امام احمد عارث محاسبی، حسین بن علی، ابوسلمان اور امام مالک جیسے اکابر شامل ہیں) عقیدہ رکھتی ہے کہ خبر واحد قطعی الدلالت اور علم یقینی کا موجب ہوگی لے

امام ابن حزم فرماتے ہیں کہ ”ایک عادل راوی اپنے جیسے راوی سے کوئی حدیث روایت کرے تو وہ علم و عمل دونوں کی موجب ہوگی لے

خطیب بغدادی ایک طرف الکفایہ فی علم الروایہ میں مستقل باب باندھ کر ان لوگوں کی تردید کرتا ہے جو خبر واحد کو علم قطعی کا موجب سمجھتے ہیں بلکہ ایک مستقل فصل میں خبر واحد کو علم قطعی کے لیے موجب سمجھنے والوں کے استدلالات کو ذکر کر کے ان کا جواب بھی ذکر کیا ہے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ اخبار آحاد پر عمل کو واجب قرار دیتے ہیں۔

## خبر واحد کی عدم قبولیت کے مواقع

خطیب بغدادی نے الکفایہ فی علم الروایہ میں صفحہ ۴۳۲ پر تفصیل سے بیان کیا ہے کہ خبر واحد کہاں قبول کی جاتی ہے اور کہاں قبول نہیں کی جاتی وہ لکھتے ہیں کہ مندرجہ ذیل مقامات پر خبر واحد کو قبول نہیں کیا جائیگا۔

لے شرح مقدمہ مسلم جلد ۱ ص ۶۱، لے التقریب ص ۱۱۳ (۲) الاحکام از آمدی جلد ۱ ص ۱۰۸

لے (۱) الاحکام الاصول الاحکام لابن حزم ج ۱ ص ۱۱۹



- (۱) جبکہ خبر واحد عقل مسلم کے منافی ہو۔
- (۲) جبکہ خبر واحد قرآن کے محکم حکم کے مخالف ہو۔
- (۳) جبکہ خبر واحد سنت کے قائم مقام فعل کے خلاف ہو
- (۴) جبکہ خبر واحد سنت نبوی کے خلاف ہو۔
- (۵) جبکہ خبر واحد قطعی دلائل کے خلاف ہو۔

## دوسرا اعتراض

قرآن مقدس کے قطعی الثبوت ہونے میں تو کسی قسم کا شک و شبہ پایا ہی نہیں جاتا کیونکہ خود قرآن مقدس میں اس کی شہادت ان کلمات سے ملتی ہے لَا رَيْبَ فِيهِ یعنی یہ وہ کتاب ہے جس میں کسی قسم کا کوئی شک و شبہ نہیں یہی وجہ ہے کہ یہ واجب العمل ہے لیکن خبر واحد کی بابت تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ قطعی الثبوت ہے اور اس پر عمل کرنا واجب ہے پھر کس قدر افسوس کی بات ہے کہ قرآنی احکام کی طرح خبر واحد پر عمل کرنے کو بھی واجب قرار دیا جاتا ہے۔

## جواب

علم دین ہمیں جن ذرائع سے ملا ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) معتبر ذرائع (۲) غیر معتبر ذرائع۔

### (۱) معتبر ذرائع :

- (۱) قرآن مقدس
- (۲) وہ سنتیں جو عملی تواثر کے ساتھ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے منتقل ہوئی ہیں۔
- (۳) وہ احکام، اور پند و نصائح جو متواتر روایات کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہیں۔

یعنی جن پر شروع سے آج تک امت میں مسلسل عمل ہوتا رہا ہے (عامہ کتب اصول حدیث)

(۴) وہ اخبار آحاد جن کی سند بھی قابل اعتماد ہے اور قرآن مقدس و متواترات سے بھی مطابقت رکھتی ہیں اور تائید و تشدیق بھی کرتی ہیں۔

(۵) وہ اخبار آحاد جو سند کے اعتبار سے بھی درست ہیں اور کسی قابل اعتماد چیز سے متصادم بھی نہیں ہیں (اگرچہ وہ کسی قرآنی حکم کی تائید یا تشریح نہ کریں) اگر کوئی حکم مذکورہ بالا ذرائع سے ہم تک پہنچا ہے وہ تو یقیناً واجب العمل ہوگا۔ کیونکہ احکام کی تشکیل میں یہی محتاط اور محفوظ ترین راستہ ہے۔ مگر بعض ایسے ذرائع بھی ہیں کہ ان ذرائع سے میسر آنے والے دینی احکام کو ہدف تنقید بنائے بغیر نہیں رہا جاسکتا کیونکہ یہ ذرائع کوئی معتبر ذرائع نہیں ہیں جبکہ امور دینیہ کی تشکیل معتبر ذرائع سے ہی تشکیل پاسکتی ہے۔ غیر معتبر ذرائع احکام دینیہ حسب ذیل ہیں۔

## ۲۔ غیر معتبر ذرائع:

(۱) وہ اخبار کہ جن کی سند تو قوی ہے مگر ان کا مضمون کسی زیادہ معتبر شے سے متصادم ہے۔

(۲) وہ اخبار کہ جن کی سند تو قوی ہے مگر ان کا مضمون یا ہم متصادم ہے اور تصادم بھی اس طرح کا ہے کہ اُسے رفع نہیں کیا جاسکتا۔

(۳) وہ اخبار کہ جن کی سند تو قوی ہے مگر وہ متفرد روایتیں ہیں اور معنی کے لحاظ سے ان میں غرابت پائی جاتی ہو (یعنی اس کا معنی عربی لطافت سے خالی ہو)

(۴) وہ اخبار کہ جن کا معنی تو درست ہے مگر اس کی سند کمزور ہے۔

(۵) وہ اخبار کہ جن کا معنی بھی درست نہیں اور سند بھی کمزور ہے۔

یہ ہیں وہ ذرائع احکام دینیہ جو قطعاً قابل اعتبار نہیں ہیں اور اہل فقہ نے کسی ایسے حکم کی تشکیل نہیں کی جو ان مذکورہ ذرائع سے حاصل ہوئے ہوں۔

اب اگر کوئی شخص غیر معتبر ذرائع کو مسترد کرنے کے ساتھ ساتھ معتبر ذرائع کی بھی تردید کر دے اور کہے کہ جس طرح غیر معتبر ذرائع احکام کی کوئی اہمیت نہیں اسی طرح ذکر کردہ معتبر ذرائع احکام کی بھی کوئی حیثیت نہیں ہے تو اس شخص کا یہ قول

اسلامی مروجہ اقدار، معاملات، احکام اور دیگر معمولات امت کی تقطیع اور تمام معاملات کی از سر نو تشکیل کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ہے۔

## نکتہ

معرض نے قرآن مقدس کو تو اس لیے قابل عمل قرار دیا کہ یہ لَارِیْبِ فِیْہِ کی صداقت پر مبنی ہے اور اخبارِ آحاد (یا دیگر اقسامِ حدیث) کو ناقابل عمل اس لیے قرار دیا کہ اس میں اس طرح کا کوئی دعویٰ موجود نہیں ہے کہ جس طرح کا قرآن نے کیا۔ لمحہ فکریہ یہ ہے کہ اگر معتبر اور غیر معتبر ذرائع کا فرق کیے بغیر ہر طرح کی خبر واحد کو مسترد کرتے چلے جائیں تو قرآن سے بھی اعتماد اٹھ جائے گا۔ اور لَارِیْبِ فِیْہِ کا حکم بھی مشکوک بن جائے گا کیونکہ قرآن مقدس بھی تو صحابہ کو خبر واحد سے بلا کہ حضور سید عالم نے تنہا بتایا کہ یہ کلامِ الہی ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ اسی طرح اگر معتبر ذرائع سے ملنے والی خبر کو بھی غیر معتبر ذرائع کی صف میں شمار کر کے مسترد کر دیا جائے تو حضور سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ کی رسالت سے انکار تک ذبت پہنچ جائے گی۔ کیونکہ تنہا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی اپنی رسالت کی خبر دی اور بتایا کہ میں اللہ کا آخری رسول ہوں۔

## خلاصہ

معتبر ذرائع سے ملنے والی اخبارِ آحاد واجب العمل ہوں گی اور غیر معتبر ذرائع سے ملنے والی اخبارِ آحاد قابل استرداد ہوں گی۔

## تیسرا اعتراض:

جو لوگ خبر واحد کو واجب العمل کہتے ہیں۔ اصل میں یہ لوگ جاہل ہیں اسلام کی مزاج شناسی سے بے بہرہ اور ملانیت کے علمبردار ہیں۔ اگر خبر واحد واقعاً واجب

اعمل ہے تو پھر جیسے فروعات کو خبر واحد کی روشنی میں حل کیا جاتا ہے۔ اسلام کے اصول و مبادیات میں بھی خبر واحد کی اہمیت کو تسلیم کیا جانا چاہیے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ ایک شئی کو ایک جگہ تو واجب العمل قرار دیا جائے اور دوسری جگہ ناقابل عمل قرار دے دیا جائے۔

## جواب

اسلام کے تمام معاملات خواہ ان کا تعلق اعتقاد و نظریہ سے ہو یا فعل و عمل سے ان کی دو قسمیں ہیں (۱) اصول (۲) فروع

اصول کو تمام دینی معاملات میں ایک بنیادی اور کلیدی حیثیت حاصل ہے جبکہ فروع کو ثانوی مقام حاصل ہے۔ یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے ایک بہت بڑی عمارت ہو اور وہ پانچ یا چھ ستونوں پر قائم ہو۔ ظاہر ہے کہ عمارت کے قیام میں ستونوں کو ایک بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اگرچہ ستونوں کے اوپر پلستر اور دیواروں کے توازن کی اہمیت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن انہیں پھر بھی ثانوی حیثیت حاصل ہو گی۔ عمارت کے ان حصص کے درجات کے تفاوت کی وجہ سے بلا تامل یہ بات سمجھ آتی ہے کہ ستونوں کو جس قدر عمدہ اعلیٰ اور خالص ترین میٹریل کی ضرورت ہے اس قدر دیواروں یا ستونوں کی خارجی خوبصورتی کے لیے خالص مواد کی ضرورت نہ ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ستونوں کے لیے قدرے نقص والا سامان استعمال کیا گیا تو وہ عمارت زیادہ دیر تک قائم نہ رہ سکے گی بلکہ جلد ہی زمین بوس ہو جائیگی۔ جب کہ عمارت کے غیر اصولی حصّوں میں ہلکا میٹریل بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اسی بنیاد پر مسئلہ کی تفہیم آسان ہو جائے گی کہ جو اسلام کے بنیادی معاملات ہیں ان کے لیے تو مضبوط، مٹھوس ترین اور ناقابل شکست دلائل کی ضرورت ہوگی جبکہ اسلام کے فروعی معاملات میں قدرے خفیف دلیل (جیسے صحیح خبر واحد) بھی حجت تسلیم کی جائے گی۔ فروعی معاملات کی تجدید و تعیین میں خبر واحد کی مداخلت انسانوں کی ذہنی



اختراع سے تو بدرجہا بہتر ہے۔۔۔ ایک جزئی مثال ملاحظہ فرمائیے کہ :  
فرشتوں پر نبیوں پر قیامت وغیرہ پر ایمان لانا اسلام کے بنیادی نظریاتی عوامل  
ہیں اب اُن کے لئے کوئی دلیل بھی ایسی ہونی چاہیے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت  
ہو۔ جبکہ اپنی مذکورہ امور کی فرعیات (جیسے فرشتوں اور نبیوں کی صفات قیامت  
کے معاملات) کے لیے قدرے خفیف دلیل مثلاً خبر واحد بھی کافی ہوگی۔ فروع میں  
اگر اختلاف بلکہ شدید اختلاف بھی پیدا ہو جائے تو اسلام کی عمارت کے لئے کوئی نقصان  
وہ امر نہیں ہے جبکہ اسلام کے اصول میں محوڑا سا اختلاف بھی شدید ترین ہلاکت کا  
پیش خیمہ ہوگا۔

بس یہی وجہ ہے کہ خبر واحد کو اسلام کے اصولی معاملات میں قبول  
نہیں کیا بلکہ فروعی معاملات میں قبول کیا گیا۔ اسلامی مفکرین کی یہ کاوش  
کوئی معمولی نہیں ہے۔ اگر علماء اسلام محوڑا سا بھی تساہل اور تغافل سے  
کام لیتے تو آج اسلام بھی عیسائیت اور یہودیت کی طرح اصولی رعنائیاں  
کھوچکا ہوتا اور واضح رہے کہ فروعی اختلافات کے باعث کسی بھی  
شخص کو کافر نہیں کہا جاسکتا۔

## چوتھا اعتراض

جمہور علماء اس پر متفق ہیں کہ خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی لیکن تعجب اس بات  
پر ہے کہ ایک طرف تو یہ تسلیم کیا جا رہا ہے کہ خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی اور دوسری  
طرف ساتھ یہ بھی فرمایا جاتا ہے کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے۔ جب ایک نئی یقین  
کا فائدہ نہیں دیتی بلکہ اس کے ذریعہ سے کسی شی کے اثبات کا ظن ہوتا ہے تو پھر  
اسے واجب العمل قرار دینا ظلم نہیں تو اور کیا ہے ؟ قرآن مقدس نے اتباع ظن  
کو مذموم قرار دیا ہے چنانچہ ملاحظہ ہو۔

○ اِنْ يَتَّبِعُونَ الْاَظْهَانَ ۚ يَهْدِيهِمْ لِيَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ

① إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ بے شک ظن حق کا کچھ بھی فائدہ نہیں دیتا۔

② وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ جس چیز کا تجھے یقینی علم نہیں وہ بیان نہ کر۔

یہ ہے وہ اعتراض کہ جسے قرآنی آیات کے ساتھ ملا کر جب سادہ لوح مسلمان پر پیش کیا جاتا ہے تو وہ پریشان ہو کر گھبرا اور حیرت زدہ ہو کر احادیث کے مقدس مجموعوں کو شک کی نظر سے دیکھنے لگتا ہے۔

## جواب:

معترض نے بڑی چالاکی سے کام لینے کی کوشش کی ہے کیونکہ ”ظن“ کے متعدد معانی ہیں اور محدثین نے ظن کا جو معنی کیا ہے معترض نے وہی معنی نہیں کیا بلکہ ایک دوسرا معنی کیا ہے جس کی وجہ سے وہ مبتلائے تردد ہو گیا۔ اگر ظن کا وہی معنی لیا جاتا جو محدثین نے لیا ہے تو اعتراض کی گنجائش ہی نہ رہتی — اس اجمال کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

## ظن کے چار معانی:

(۱) یقین (۲) شک (۳) تہمت (۴) وہم و گمان ۚ (کلمہ ظن از قبیلہ اضداد ہے)

## قرآنی استشادات

### ظن بمعنی یقین:

قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَوْنًا  
جو لوگ یہ یقین رکھتے تھے کہ وہ اللہ سے ملنے والے ہیں انہوں نے کہا

فِئَةُ قَلِيلٍ غَلِبَتْ  
فِئَةُ كَثِيرَةٍ وَاللَّهُ  
مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

کہ کئی مرتبہ قلیل (تعداد) جماعتیں کثیر (تعداد)  
جماعتوں پر غالب آئیں اور اللہ تعالیٰ صبر  
کرنیوالوں کے ساتھ ہے۔

ابو عبد اللہ القرطبی نے مذکورہ آیت کا ترجمہ لکھتے ہوئے ظن کا معنی اس طرح  
بیان کیا ہے۔ وَالظَّنُّ هُنَا بِمَعْنَى الْيَقِينِ يَعْنِي أَنَّ جَكَ ظَنُّ الْيَقِينِ كَمَا مَعْنَى فِي هُوَ

### ظن بمعنی شک:

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ  
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ  
هَلْ يَذْهَبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ۝

جو شخص یہ شک / خیال کرتا ہے کہ اللہ  
تعالیٰ دنیا و آخرت میں اپنے رسول کی مدد  
نہیں کریگا وہ چھت سے کوئی چیز لٹکا کر  
(گلے میں ڈال لے) پھر اسے کاٹ دے۔

یعنی اپنے آپ کو پھانسی دے کر ہلاک کر لے (پھر دیکھیے کہ کیا اس حیلہ سے اس  
کا غصہ ٹھنڈا ہوا۔)

### ظن بمعنی تہمت

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ۝

ابو عبد اللہ اس آیت کے ضمن میں لکھتے ہیں۔

"بِالصَّانِعِ قِرَاءَةِ ابْنِ كَثِيرٍ وَابْنِ عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ أَيْ بِمَثَلِهِمْ  
وَالظَّنُّ التُّهْمَةُ۔"

یعنی ابن کثیر، ابو عمر اور کسائی نے اسے (بضنین کو) ظنین پڑھا ہے اور اس  
ظنین کا معنی ہے تہمت اور ظننتہ کا معنی ہے تہمت۔ اس طرح دوسری  
قرارت کے مطابق وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کا رسول

غیب پر متہم نہیں ہے۔

## ظن بمعنی وہم و گمان

سَيَقُولُ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَوْ شَاءَ  
اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا وَلَآ اَبَاءُنَا  
وَلَآ حَرَمُنَا مِن شَيْءٍ ط  
كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن  
قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا  
بَاسَنَا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِّنْ  
عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَاطِئَاتٍ  
تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ اِنْ اَنْتُمْ  
اِلَّا تَخْرُصُونَ ط

اب مشرک کہیں گے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا  
تو پھر نہ تو ہم مشرک کرتے اور نہ ہی ہمارے  
باپ دادا اور نہ ہی ہم کوئی چیز حرام کرتے  
اسی طرح ان سے پہلے لوگوں نے بھی  
جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انہوں نے  
میرا عذاب چکھا (اے میرے رسول) ان سے  
فرمائیں کہ اگر تمہارے پاس اس بات کا  
کوئی علمی ثبوت ہو تو ہمیں دکھاؤ تم تو محض  
الکل (ظن) پر چلتے ہو اور تمہیں لگاتے ہو۔

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ”ظن“ کا معنی ہے وہ بے سرو پا بات کہ جسے انسان  
اپنے وہم و گمان اور اپنے احساسِ دروں سے فرض کر لے اور اس کی صحت پر کوئی  
دلیل بھی نہ ہو۔ اس آیت میں کلمہ ”ظن“ کے بعد استعمال ہونے والا کلمہ ”تخرصون“  
بھی اسی معنی کی توثیق کر رہا ہے کیونکہ ”خرص“ کا معنی ہے کسی امر کے متعلق اندازے  
اور تخمینے سے فیصلہ کرنا۔

قرآن مقدس کے حوالہ سے کلمہ ”ظن“ کی معنوی تحقیق کے بعد ہم اپنے مقصد کی طرف  
رجوع کرتے ہیں۔ قرآن مقدس میں جس ظن کی پیروی کرنے کی مخالفت کی گئی ہے وہ  
یہی ظن ہے کہ جس کا معنی ہے بلا دلیل کسی امر کے متعلق اندازے اور تخمینے سے فیصلہ  
کرنا۔ اور معرض سے ”ظن“ کے اسی معنی کو لے کر اعتراض کر دیا کہ دیکھیے صاحبِ قرآن تو  
ظن پر عمل کرنے کی سخت مخالفت کرتا ہے جبکہ مذہبی نشی اباح ظن کو لازم قرار دیتا ہے۔



کاش کہ معترض محدثین کے استعمال کردہ لفظ "ظن" کے سمجھنے میں تھوڑا سا بھی تامل کر لیتا اور یہ سمجھ لیتا کہ محدثین نے یہ جو کہا ہے کہ "خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی ہے" اس میں ظن کا لفظ "شک" کے معنی میں استعمال ہوا ہے "کسی امر کا اندازے اور تخمینے سے فیصلہ کرنا" کے معنی میں نہیں لیا گیا تو معترض کو یہ تشویش لاحق ہی نہ ہوتی۔

واضح رہے کہ محدثین کرام نے یہ جو کہا ہے کہ خبر واحد ظن کا فائدہ دیتی ہے ان کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ خبر واحد کے ثبوت میں کثرت افراد کی معدومی کے باعث ایک طرح کا شک پایا جاتا ہے۔ اسی شک کی وجہ سے خبر واحد کو اسلام کے اصول مبادی میں واجب العمل قرار نہیں دیا جاتا بلکہ فروع و جزویات میں اسے واجب العمل قرار دیا جاتا ہے اور علماء کے اس قول کہ خبر واحد ظنی ہے مگر واجب العمل ہے کا مقصد بھی یہی ہے کہ اسلام میں تو اس کے کردار کو موثر نہ مانا جائے گا البتہ فروع و جزویات میں اس سے احتجاج کیا جائیگا۔ خبر واحد کے ثبوت میں شک ہونے کے باعث اس پر وجوب عمل کے نظریہ کو اس طرح سمجھا جاسکتا ہے کہ قرآنی مخصوص کے تعقل و ادراک میں بڑا اختلاف پایا جاتا ہے ایک مجتہد ایک آیت کو ایک طرح سمجھتا ہے تو دوسرا اس سے مختلف سمجھتا ہے ان دونوں میں سے کوئی مجتہد بھی ایسا نہیں جو یہ کہہ سکے کہ میرا اجتہاد سچی اور یقینی ہے لیکن اس کے باوجود اس پر اجتماع ہو چکا ہے کہ ہر مجتہد پر لازم ہے کہ حاصل اجتہاد پر عمل کرے۔ آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ایک شئی کے ثبوت میں قدرے شک (یقین نہیں ہے) باوجود اس پر عمل کرنا لازم ہے بالکل اسی طرح خبر واحد کے ثبوت میں تو شک ہوتا ہے لیکن اس پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے







اس حصّہ میں حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
متعلق چند متفرد مفید معلومات کو رقم کیا گیا ہے۔

① علم حدیث کی تعریف، موضوع اور غرض و غایت

○ تعریف، هُوَ عِلْمٌ يُعْرِفُ بِهِ أَقْوَالُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَفْعَالُهُ وَأَحْوَالُهُ

علم حدیث وہ علم ہے جس کے ذریعے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال کی پہچان حاصل ہوتی ہے۔

○ موضوع، ذَاتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

علم حدیث کا موضوع حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات والا صفات بحیثیت رسول ہونے کے ہے

○ غرض و غایات، الْفَوْزُ بِسَعَادَةِ الدَّارَيْنِ

علم حدیث کی غرض نہایت دنیا و عقبی کی سعادتوں کا حصول ہے

(دکرمائی بحوالہ مقدمہ تحفۃ الاحوزی ص ۱)

علم حدیث کی اقسام :

○ علم حدیث کی دو اقسام ہیں (۱) باعتبار روایت (۲) علم حدیث باعتبار درایت

○ علم حدیث باعتبار روایت = یہ وہ علم ہے جو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے منسوب اقوال، افعال اور تقریرات کی نقل سے متعلق ہے

○ علم حدیث باعتبار درایت = یہ وہ علم ہے جس کے ذریعہ روایت کی حقیقت اور اس کی قبولیت کی شرائط، روایت کی انواع و اقسام اور ان کے احکام، راویوں کے حالات اور مرویات کی اضافت کے متعلق تحقیق ہوتی ہے۔

علم درایت کی اقسام

① علم اسماء الرجال = اس میں راویوں کے حالات، مزاج اور ثقاہت کا جائزہ لیا جاتا ہے اس علم کی مشہور کتاب میزان الاعتدال ہے۔

② علم نظری الاسناد : اس میں حدیث کی سند کے متعلق بحث کی جاتی کہ (مثلاً) سند متصل ہے یا منقطع۔ اس علم کی مشہور کتاب تمیز المزید فی متصل الاسانید از خطیب بغدادی ہے

③ علم تدوین حدیث : اس میں تدوین حدیث کے نظام کے متعلق بحث کی جاتی ہے  
④ علم طبقات حدیث : اس میں حدیث کے درجہ کے متعلق بحث ہوتی ہے کہ حدیث کس درجہ کی ہے۔

⑤ علم الاصطلاحات : اس میں حدیث و محدثین کی اصطلاحات کا جائزہ لیا جاتا ہے اس علم کی مشہور کتاب معرفۃ علوم الحدیث ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ ہے۔

⑥ علم طرق الحدیث : اس میں حدیث کے متعدد طرق کی معرفت کا اہتمام کیا جاتا ہے  
⑦ علم الموضوعات : اس میں موضوع (من گھڑت) احادیث پر تنقید کی جاتی ہے

چند مشہور کتب یہ ہیں۔ الموضوعات (ابن جوزی)، اللآلیء المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ  
⑧ علم اطراف الحدیث : اس علم کے ذریعہ یہ معلوم کیا جاتا ہے کہ کون سی روایت کس کتاب میں ہے اس علم کی مشہور کتاب تحفۃ الاشراف بمعرفۃ الاطراف ہے

⑨ علم فقہ الحدیث : اس علم کے ذریعہ حدیث کی حکمتیں اور رموز و اسرار بے نقاب کیے جاتے ہیں اس علم کی مشہور کتابیں یہ ہیں اعلام الموقعین از ابن قیم۔ حجت اللہ البالغہ از حضرت شاہ ولی اللہ

⑩ علم غریب الحدیث : اس علم میں احادیث کے مشکل الفاظ کی لغوی تحقیق کی جاتی ہے اس علم کی مشہور کتب یہ ہیں الفائق از علامہ زرخشری متوفی ۵۳۸ھ - ۲ - نہایہ ابن اثیر متوفی ۴۰۴ھ

⑪ علم تخریج الاحادیث : اس علم کے ذریعہ یہ معلوم کیا جاتا ہے کہ پیش کردہ روایت کا ماتخذ کون سا ہے مثلاً ہادیہ کی بلا حوالہ روایات کی بابت یہ جاننا کہ یہ روایت کس کتاب میں ہے۔



## ۲۔ طبقات کتب حدیث

○ حدیث کی کتابیں صحت، شہرت اور مقبولیت کے اعتبار سے مندرجہ ذیل درجات میں منقسم ہیں

○ پہلا طبقہ [موطا امام مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم] انہیں صحاح ستہ (پچھتر) کتابیں

○ دوسرا طبقہ [جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی] کہا جاتا ہے۔

○ تیسرا طبقہ، سنن ابی ماجہ، مسند شافعی، مسند دارمی، مسند ابی یعلیٰ مصنف عبد اللہ بن مسنف ابی یکرین ابی شیبہ، سنن دارقطنی

○ چوتھا طبقہ، کتاب الضعفاء از ابن حبان، کتاب الضعفاء از عقیلی، کتاب الکامل

از ابن عدی تصانیف ظہاوی، تصانیف واقدی، کتب خطیب بغدادی

(فوائد جامعہ / عجالات نافعہ ص ۳۶)

## ۳۔ تدوین حدیث کے ادوار

پہلا دور، تدوین حدیث کا سلسلہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس سے ہی شروع ہو گیا تھا۔ اس دور میں مندرجہ ذیل احادیث کے نسخے وجود میں آئے۔

① صحیفہ حضرت عبداللہ بن عباس (تعداد روایات ۲۶۶۰)

② برویات حضرت عائشہ صدیقہؓ کا تحریری ذخیرہ ۱) (۲۲۱۰)

③ برویات حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا تحریری ذخیرہ ۲) (۱۶۳۰)

④ صحیفہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ۳) (۱۵۴۰)

⑤ صحیفہ حضرت انس رضی اللہ عنہ

⑥ صحیفہ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص (صحیفہ صادقہ)

⑦ صحیفہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

⑧ صحیفہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ

⑨ صحیفہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ

⑩ صحیفہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ

⑪ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرویات جو آپ کے شاگردوں نے جمع کیں ان کے قلمی نسخے برلن اور دمشق کے کتب خانوں میں موجود ہیں البتہ باقاعدہ تدوین حدیث کا کام ابن جریر رضی اللہ عنہ نے شروع ہوا پھر امام مالک رضی اللہ عنہ نے موطا کو تحریر کیا پھر خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے سلسلہ میں سرکاری طور پر حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جمع کرنے کا حکم صادر کیا

## ۴۔ صحیح احادیث

إِنَّ جُمْلَةَ أَحَادِيثِ الْمُسْتَنَدَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَالْآلِهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي الصَّحِيحَةَ بِلَا تَكَرَّارٍ أَرْبَعَةَ  
وَأَرْبَعَةِ مِائَةٍ

(توضیح الافکار ص ۶۳ از علامہ امیر ایمانی)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف منسوب بلا تکرار تمام صحیح روایات کی تعداد چار ہزار اور چار سو ہے۔

## ۵۔ مشتملہ روایات

① وہ روایات جو عقل رشید اور شریعت کے خلاف ہوں۔

② وہ روایات جو مشاہدہ اور تجربہ کے خلاف ہوں

③ وہ روایات جو قرآن حکیم کے خلاف ہوں

④ وہ روایات جن میں معمولی گناہ پر سخت وعید ہو

⑤ وہ روایات جن میں معمولی عمل خیر پر اجر عظیم ہو

⑥ وہ روایات جن کا متن غیر فصیح ہو۔

⑦ وہ روایات کہ جن کی کاروائی کسی ایسے راوی سے روایت کرے کہ جس کے ساتھ ملاقات

ثابت نہ ہو

⑧ وہ روایات کہ جن کی تکذیب مسلمانوں کا ایسا جرم غفیر کر رہا ہو کہ جو غلط حکم پر کبھی جمع نہ ہو سکتا ہو

⑨ وہ روایات کہ جن میں کوئی ایسا راوی ہو جس کے متعلق زندگی میں ایک مرتبہ جھوٹ ثابت ہو چکا ہو

⑩ وہ روایات کہ جن کے متعلق خود واضح حدیث (من گھڑٹ حدیثیں بیان کرنے والا شخص) اعتراف کرے کہ یہ روایات میری کرشمہ سازی کا نتیجہ ہیں، میں نے خود بنائی ہیں

## ۶۔ ادار حدیث کے طریقے

حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیان کرنے کے لیے جو الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں ان کی تفصیل اور مقام ورود ملاحظہ ہو۔

① (الف، سَمِعْتُ

ب، حَدَّثَنِي

جب راوی مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ راوی نے اپنے استاد سے اس روایت کو سنا

② (الف، أَخْبَرَنِي

ب، قَرَأْتُ عَلَيْهِ

مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ راوی (شاگرد) نے اس روایت کو اپنے استاد کو پڑھ کر سنایا۔

③ قَرِئْتُ عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ

مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ تلامذہ (راویوں) میں سے ایک شخص نے اپنے استاد کو حدیث پڑھ کر سنائی اور دوسروں نے اسے سنا کیا اب سننے والے افراد جب اس روایت کو آگے بیان کریں گے تو کہیں گے۔ قَرِئْتُ عَلَى فُلَانٍ وَأَنَا أَسْمَعُ

④ اَنْبَاُ (اس میں مذہب ہیں،

الف، یہ کہ اَنْبَاُ اور اَخْبَرَ لغوی اور اصطلاحی اعتبار سے مترادف ہیں  
ب، یہ الفاظ شیخ و استاد کی طرف سے راوی (شاگرد) کے لئے روایت کرنیکی اجازت  
پر محمول ہوں گے

⑤ شَافَهَنِي بِالْإِجَازَةِ

مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ شیخ نے اپنے  
شاگرد کو حدیث پڑھ کر خود سنائی ہے یا اس سے پڑھوائی ہے پھر روایت بیان کرنے کی  
اجازت دی۔

⑥ كَتَبَ إِلَيَّ بِالْإِجَازَةِ

مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ شیخ نے اپنے شاگرد  
کو روایت لکھ کر دی اور پھر آگے روایت کرنے کی اجازت دی

⑦ نَاوَلَنِي

مذکورہ الفاظ کے ساتھ روایت بیان کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ شیخ نے اپنی اصل کتاب  
یا کوئی کاپی شاگرد کو پیش کی یا جب شاگرد نے استاد کی احادیث پر مشتمل کتاب یا کاپی استاد کے  
سامنے پیش کی تو استاد صاحب نے فرمادیا ہو کہ ”یہ روایات میں نے خداں شخص سے روایت کی  
تھیں تم میری طرف سے انہیں روایت کرنے کے مجاز ہو

○ شرائط منادات

الف، یہ کہ محدث (ابتداء) شاگرد (راوی) کو آگے روایت کرنے کی اجازت دے  
ب، یہ کہ محدث حدیث کی کتاب کو شاگرد کی تحویل میں تمسک یا عایتاً اتنا عرصہ ضرور دے  
کہ وہ لکھ کر اصل اور نقل کے درمیان مطابقت دے سکے

⑧ عَنْ

مذکورہ لفظ شیخ کی طرف سے روایت کرنے کی اجازت پر دلالت کرتا ہے کہ اس کی  
مندرجہ ذیل چار صورتیں ہیں

(الف) غیر مدلس کا عنعنہ جبکہ مروی عنہ کے ساتھ ملاقات اور عدم ملاقات کا علم نہ ہو، اگر مدلس راوی (ایسا شخص جو روایت بیان کرتے ہوئے اپنے شیخ کا ذکر حذف نہ کرتا ہو) اپنے ہم عمر شخص سے یہ لفظ ”عن“ روایت کرے تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اس نے یہ حدیث اپنے استاد سے سنی ہے یعنی ایسی صورت میں اس روایت کو استاد سے سماع پر محمول کیا جائے گا۔

(ب) غیر مدلس کا عنعنہ (جبکہ راوی کی مروی عنہ سے ملاقات ثابت نہ ہو) اگر غیر مدلس راوی اپنے معاصر سے یہ لفظ ”عن“ روایت کرے اور اس کی مروی عنہ کے ساتھ ملاقات ثابت نہ ہو تو اس روایت کو سماع پر محمول نہ کیا جائے گا بلکہ ایسی روایت مرسل تھی۔ شمار ہوگی

(ج) مدلس معاصر کا عنعنہ

جب مدلس راوی اپنے ہم عصر سے یہ لفظ ”عن“ روایت کرے تو یہ انداز روایت عدم سماع پر محمول ہوگا اور اس حدیث کو مدلس قرار دیا جائیگا۔

(د) مدلس غیر معاصر کا عنعنہ

جب مدلس راوی کسی غیر معاصر سے یہ لفظ ”عن“ روایت کرے تو اس روایت کو حسب قرآن مرسل، منقطع یا مردود قرار دیا جائے گا

۷۔ اقسام حدیث

احادیث کے معیار کو پرکھنے کے لیے تائید الہی کے ساتھ چیتے کی آنکھ چاہیے۔ محدثین کرام نے چند خصوصیات کو احادیث کو پرکھنے کا معیار قرار دیا ہے جن روایات میں وہ خصوصیات کامل انداز میں ہوں گی وہ روایات بہ نسبت ان روایات کے اعلیٰ درجے کی ہوں گی جن میں یہ خصوصیات بدرجہ اتم موجود نہ ہوں گی اور وہ خصوصیات یہ ہیں

- ۱۔ راوی کا عادل ہونا ۲۔ ضابط ہونا ۳۔ سند کا متصل ہونا ۴۔ مضمون میں علت نہ ہونا ۵۔ شذوذ نہ ہونا

مذکورہ صفات کے حوالہ سے ابتداءً تو احادیث کی دو قسمیں بیان کی جاتی تھیں۔



(۱) صحیح (۲) ضعیف لیکن امام ترمذی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے احادیث کو تین حصوں میں تقسیم کیا

(۱) صحیح (۲) حسن (۳) ضعیف (مجموع فتاویٰ احمد بن تیمیہ جلد ۱۸ ص ۲۵)  
چنانچہ مذکورہ صفات کی روشنی میں احادیث کی اقسام ملاحظہ ہوں گے۔  
① صحیح لذاتہ

وہ روایت ہے جس میں قبولیت کی مندرجہ ذیل شرائط کامل درجہ کی ہوں  
(۱) راوی کا عادل ہونا (۲) ضابط ہونا (۳) سند کا متصل ہونا (۴) مضمون میں علت نہ ہونا (۵) شذوذ نہ ہونا

② صحیح لغيرہ

وہ روایت ہے جس میں قبولیت کی چار شرائط تو اعلیٰ درجہ کی ہوں البتہ راوی کا ضابط ہونا قدرے کم درجہ کا ہو لیکن یہ معمولی سی کمزوری کثرت طرق سے پوری ہو جائے۔

③ حسن لذاتہ

وہ روایت ہے جس میں شرائط قبولیت میں سے شرط ضبط کی کمی ہو (یعنی تمام راوی یا بعض راوی ضابط تو ہوں لیکن پھر بھی ضبط میں کچھ نہ کچھ کمی ہو) اور سلسلہ سند فقط ایک ہی ہو اس میں تعدد نہ پایا جائے

④ حسن لغيرہ

وہ روایت ہے کہ جس میں تمام راوی یا بعض راوی مستور الحال ہوں اور انکی اہلیت کا تحقق نہ ہو سکے یا جس روایت کے تمام راوی یا بعض راوی صادق و امین تو ہوں (یعنی ان میں عدالت مجروح کرنے والے نقائص جیسے کذب علی الرسول، عمومی گفتگو میں جھوٹ بولنا، اور فتنہ و فحش جیسی قباحتیں موجود نہ ہوں) لیکن ان راویوں میں حفظ و ضبط کو مشکوک بنانے والی خرابیاں موجود ہوں جیسے غفلت، کثرت غلط، سوء حفظ، اختلاط و وہم وغیرہ تو ایسی روایات کا جنس کوفی مشاہد یا متابع پایا جائے تو یہ روایت حسن لغيرہ بن جاتی ہے۔

لے ان امور کی مکمل وضاحت میری کتاب ”حدیث نبوی کی تشریحی حیثیت“ میں ملاحظہ ہو۔

○ غرض یہ کہ ”حسن بغیرہ“ روایت ہوتی تو ضعیف ہے لیکن متابع اور مشاہد کی موجودگی اس کے لیے تقویت کا باعث بنتی ہے  
○ صحیح میں ضبط تمام ہوتا ہے جبکہ حسن روایت میں نفس ضبط ہوتا ہے۔

## ۸۔ متابع و شاہد

متابع جب ایک استاد کے متعدد شاگرد ہوں اور ان میں سے صرف ایک شاگرد اپنے استاد کے حوالہ سے روایت کرتا ہے جبکہ دوسرے شاگرد خاموش رہتے ہیں تو سمجھا جائے گا کہ روایت بیان کرنے میں یہ شاگرد اکیلا ہی ہے اور اس کی بیان کردہ روایت کو غریب اور فردنسی کہا جائے گا

○ لیکن بعد میں مزید تحقیق و جستجو کے ساتھ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ شاگرد اپنے استاد کے حوالہ سے روایت بیان کرنے میں اکیلا نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا ہم استاد بھی روایت بیان کرنے میں موافقت رکھتا ہے۔ اس موافقت اور ہمنوائی کا نام ”مطابعت“ ہو گا چنانچہ دوسرے شاگرد کو پہلے کا متابع کہیں گے

○ خلاصہ یہ ہوا کہ کسی مفروضہ غریب یا فردنسی روایت کے تفرد کو ختم کرنے والی روایت کے موافقت کرنے کا نام ”متابعیت“ ہے۔

○ **مشاہد** = اگر کسی غریب روایت کو کسی دوسرے صحابی کے واسطے سے ایسا متن و نفس مضمون، مل جائے جو لفظاً اور معنایاً صرف معاً اس روایت سے مشابہت رکھتا ہو اس دوسرے راوی کے متن کو شاہد کہیں گے۔

## ۹۔ خیر القرون

سب سے آخری صحابی ابو الطفیل عامر بن رائد البیہقی تھے جو ۱۸۰ھ میں مکہ مکرمہ میں انتقال فرما گئے۔ تابعین کا آخری زمانہ ۲۵۰ھ اور تبع تابعین کا آخری زمانہ ۳۲۰ھ ہے۔

## ① موضوع حدیث کی پہچان کے اصول

حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۱۲۳۹ھ نے اپنے رسالہ ”عجالہ نافعہ“ کے آخر میں وضع حدیث اور اس کے اسباب پر ایک مختصر سا مضمون قلم بند کیا ہے جس کا ترجمہ ہم قارئین کی خدمت میں پیش کئے دیتے ہیں۔ تاکہ قارئین کرام یہ معلوم کر لیں کہ محدثین کرام نے حدیث کی حیثیت معلوم کرنے کے لئے کون کون سے اصول وضع کئے جن کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہر روایت پر غور کر کے اس کی حقیقت معلوم کی جاسکتی ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

راضح رہے کہ حدیث کے موضوع اور راوی کے جھوٹے ہونے کی چند علامات ہیں۔

① راوی تاریخ مشہورہ کے خلاف روایت کرے مثلاً وہ روایت کہ جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ حضرت عبداللہ بن مسعود جنگ صفین میں شریک ہوئے۔ حالانکہ حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں انتقال فرما چکے تھے۔ یہ شعر بھی اسی نوعیت کا ہے :-

درجمل چوں معاویہ بیکرینخت  
خون خلعے بسے بہ بہیدہ رینخت

یعنی جنگ جمل میں جب معاویہ نے فرار اختیار کیا تو بہت سی مخلوق کا خون بے کار بہا۔ (حالانکہ جنگ جمل میں امیر معاویہؓ یا ان کا کوئی ساتھی شریک نہ تھا) اس قسم کی من گھڑت روایتیں معمولی غور و فکر اور ذرا سی تاریخی جستجو سے پہچانی جاسکتی ہیں۔

② اگر راوی رافضی ہو، اور وہ صحابہ پر طعن کے متعلق حدیث روایت کرے یا نا صبی ہو یعنی حضرت علی المرتضیٰؓ کا دشمن ہو اور وہ اہل بیت کے طعن کے سلسلہ میں روایت کرے۔ (ایسی روایت موضوع ہوگی)

③ راوی ایسی حدیث روایت کرے، جس کا جاننا اور اس پر عمل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہو لیکن اس کے باوجود اس راوی کے علاوہ کوئی دوسرا روایت نہ کرتا ہو۔ تو یہ حدیث کے موضوع ہونے اور راوی کے جھوٹے ہونے کا قرینہ ہوگا۔

④ پُرقت اور حالت ہی راوی کے جھوٹے ہونے کی دلیل ہو، جیسے غیاث بن میمون

کا واقعہ کہ وہ خلیفہ مہدی عباسی کی مجلس میں حاضر ہوا، اور مہدی اس وقت کبوتر اڑا رہا تھا۔ غیاث نے یہ صوت دیکھ کر یہ حدیث بیان کی۔

لَا سَبَقَ الْآفِي حُفٍّ أَوْ لَصْدٍ

گھڑ دوڑ، تیر اندازی، اونٹ دوڑنے اور پرندے اڑنے میں کوئی گناہ نہیں۔

أَوْ حَافِرٍ أَوْ جَنَاحٍ۔

اس غیاث بن میمون نے خلیفہ مہدی کو خوش کرنے کے لیے ”اوجناح“ کا لفظ اپنی جانب سے بڑھا دیا۔ ورنہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں پرندوں کا کوئی ذکر نہ تھا۔  
 (۵) روایت عقل و شریعت کے متقاضی کے خلاف ہو اور قواعد شرعیہ اس کی تکذیب کرتے ہوں جیسے قصائے عمری یا اسی قسم کی اور باتیں، یا جیسے یہ روایت۔

لَا تَأْكُلُوا الْبَطِيخَ حَتَّى تَذَبَّحُوْهَا

تربوز کو ذبح کئے بغیر نہ کھاؤ۔

(۶) ایسا حسی واقعہ ہو کہ اگر فی الواقع وہ پیش آتا تو سینکڑوں اور ہزار ہا انسان اسے دیکھتے اور نقل کرتے۔ اس کے باوجود اس واقعہ کا تنہا صرف ایک راوی ہو، اور کوئی اسے روایت کرنے والا نہ ہو۔ مثال کے طور پر ایک شخص یہ روایت کرے کہ آج بروز جمعہ خطیب مسجد کو برسر منبر قتل کر کے اس کی کھال اتار لی گئی۔ اور یہ وقوعہ تمام نمازیوں کے سامنے پیش آیا۔ لیکن ایک شخص کے علاوہ کوئی شخص اسے بیان نہ کرتا ہو۔  
 (۷) روایت کے الفاظ اور معنی رکیم ہوں مثلاً ایسے الفاظ سے روایت کرے جو بلحاظ قواعد عربیہ درست نہ ہوں۔

(۸) صغیرہ گناہ سے ڈرانے کے لیے حد سے زیادہ مبالغہ کیا گیا ہو۔ یا معمولی سے عمل پر حد سے زیادہ ثواب کا مستحق قرار دیا جائے مثلاً

جو دو رکعتیں پڑھے گا اس کے لیے

مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَلَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ

ستر ہزار گھر، ہر گھر میں ستر ہزار کمرے، ہر

دَارٍ فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ أَلْفَ بَيْتٍ فِي

کمرے میں ستر ہزار تخت اور ہر تخت پر

فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ أَلْفَ سَرِيرٍ عَلَى

ستر ہزار لونڈیاں ہوں گی۔

كُلِّ سَرِيرٍ سَبْعُونَ أَلْفَ جَارِيَةٍ

اس قسم کی حدیثیں خواہ ثواب کے متعلق ہوں یا عذاب کے، انہیں جعلی اور موضوع

سمجھنا چاہیے۔

⑨ معمولی سے عمل پر حج و عمرہ وغیرہ کے ثواب کی امید دلانا۔

⑩ نیک کام کرنے والوں کو یہ خوشخبری سنانا اور ان سے یہ وعدہ کرنا کہ انہیں فلاں کار خیر پر انبیاء علیہ السلام جیسا ثواب دیا جائے گا۔ یا ستر انبیاء کا ثواب ملے گا۔ یا اسی قسم کی اور بہت سی باتیں بیان کرنا۔

⑪ راوی نے احادیث وضع کرنے کا خود اقرار کیا ہو جیسے نوح بن ابی عصمہ المتوفی ۱۶۳ھ نے اقرار کیا کہ اس نے قرآن کی ہر سورت کی فضیلت میں احادیث وضع کیں۔ اور انہیں رواج اور شہرت دی۔ جیسا کہ "تفسیر بیضاوی" میں ہر سورت کے آخر میں اس کے فضائل کو بیان کیا ہے۔

جب نوح بن ابی عصمہ کو پچڑا گیا اور اس سے سند کے سلسلہ میں پوچھ گچھ کی گئی تو اس نے اعتراف کیا کہ ان حدیثوں کے وضع کرنے سے میرا مقصود نیک تھا۔ کیونکہ میں نے جب یہ دیکھا کہ لوگ قرآن کو چھوڑ کر ابو حنیفہ کی فقہ اور محمد بن اسحاق کی تاریخ میں مشغول ہیں تو لوگوں کو ترغیب دینے کی غرض سے میں نے یہ روایات وضع کیں تاکہ لوگ قرآن کی طرف متوجہ ہوں اور ان فرضی ثوابوں کی تمنا میں تلاوت قرآن اور اس کے درس میں مشغول ہوں۔ حالانکہ موصوف کا یہ بہانہ سخت ترین گناہ تھا۔ کیونکہ فضائل قرآن کے سلسلہ میں جو صحیح احادیث پائی جاتی ہیں۔ ترغیب کے لیے وہی کافی تھیں۔

اسی طرح تمباکو نوشی، حقہ نوشی اور قہوہ کی ممانعت میں بہت سی روایات گھڑ لی گئیں۔ جن کے الفاظ اور معانی کی رکاکت ظاہر و آشکارا ہے۔

واضعین حدیث کچھ کم نہیں گزرے۔ جس طرح واضعین بکثرت ہیں۔ اسی طرح وضع حدیث سے ان کی اغراض بھی مختلف ہیں۔ مثلاً فرقہ زنادقہ ان کے پیش نظر شریعت کو باطل کرنا اور دین کا مذاق اڑانا تھا۔ چنانچہ ابن الراوندی جو ایک یہودی کی اولاد تھا اور اللہ تعالیٰ جل مجدہ کا منکر تھا۔ اس نے اسلام کی ود میں متعدد کتابیں تصنیف کیں۔ جسے بعد میں صوفیاء نے تصوف کا لبادہ پہنا دیا اور اس کی کتابیں تصوف و



معرفت کی کتابیں بن گئیں، اس نے یہ حدیث بھی وضع کی تھی۔

الْبَارِئُ لِلْمَاءِ كُلِّ لَهٗ  
بینگن ہر مرض کی شفا کھینے کھایا جائے

اس روایت سے اس کی غرض شریعت کا مذاق اڑانا، اور مندرجہ ذیل دو حدیثوں

الْقُرْآنُ لِلْمَاقِرِ لَهٗ  
قرآن جس کام کے لیے پڑھا جائے

مَاؤْزَمَزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهٗ  
آب زمزم جس کام کے لیے پیا جائے

کا مذاق اڑانا تھا۔

علماء کا قول ہے کہ زنادقہ کی وضع کردہ چودہ ہزار احادیث مشہور ہو چکی ہیں۔ یہ خواہشات کے بندے محض اپنے مذہب کی اعانت اور مخالفین کے مذہب پر طعن کرنے کے لیے اس فعل کے مرتکب ہوئے ہیں۔ رافضی، تاجبی اور کرامیہ تو اس عمل میں سب پر سبقت لے گئے۔ خارجی، زیدی اور معتزلہ تو پھر بھی اس امر قبیح کے اس قدر مرتکب نہیں ہوئے۔

### واضعین حدیث

○ واضعین حدیث کا پہلا گروہ وہ ہے جو علم حدیث سے من نہ رکھتا تھا۔ اس نے جب یہ دیکھا کہ محدثین کو نہایت قدر و احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے اور ان کی بڑی عزت کی جاتی ہے۔ تو ان کے دل میں محدث بننے کی خواہش پیدا ہوتی۔ اس لیے انہوں نے احادیث وضع کرنی شروع کیں۔ جیسے ابوالجحری وھب بن وھب القاضی، سلیمان بن عمرو نخعی، حسین بن علوان اور اسحاق بن یحییٰ وغیرہ۔ اس جماعت کے بیشتر علماء وعظ و نصیحت میں مشغول رہے۔

○ واضعین حدیث کا دوسرا گروہ وہ ہے جو زہد و عبادت اور دیانت میں مشہور تھا۔ انہوں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا آئمہ کرام سے کوئی بات سنی۔ تو انہوں نے اپنے خواب پر یقین کرتے ہوئے اس بات کو مبہم روایت کر دیا اور خواب کا ذکر ترک کر دیا۔ لوگوں نے سمجھا کہ واقعتاً یہ حدیث ظاہر سند کے ذریعہ ان تک پہنچی ہے۔

چنانچہ ابو عبد الرحمن سلمیٰ اور دوسرے صوفیاء کو حدیث کا ذوق نہ رکھتے تھے۔ اسی عیب سے متہم کیا گیا ہے۔ اور ان کی روایت کو ناقابل اعتبار قرار دیا گیا ہے۔

○ واضعین حدیث کا تیسرا گروہ خلفاء و سلاطین اور امار کے ان مصاحبین کا ہے۔ جنہوں نے محض ان کی دلجوئی کے لئے حدیثیں وضع کیں۔ اور دین کو دنیا کے بدلے بیچا۔

○ واضعین حدیث کا چوتھا گروہ وہ ہے جس نے بلا ارادہ بھی احادیث وضع کیں جس کی صورت یہ ہوئی کہ انہوں نے کسی تجربہ کار شخص یا کسی صوفی یا حکماء سابقین میں سے کسی کا کوئی کلام سنا اور پھر اپنی غفلت اور بھول سے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کر دیا۔ یہ سوچتے ہوئے کہ ایسی حکمت کی بات سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کوئی نہیں کہہ سکتا۔ اس فرقہ کی کوئی حد و نہایت نہیں ہے۔ بیشتر عوام اسی مرض میں مبتلا ہیں۔

اس رسالہ میں جو کچھ ذکر ہوا ہے وہ بطور نمونہ کافی ہے۔ ورنہ ان مطالب کی تفصیل کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ اس علم کی ضروریات ہر طرف اور ہر جگہ پائی جاتی ہیں لیکن صحیح و ضعیف میں تمیز، ذہن کی استقامت، طبیعت کی سلامتی اور خطا کی طرف مائل نہ ہونا اور ادنیٰ اسی تنبیہ سے راہ صواب اختیار کرنا ایک بڑی نعمت ہے۔ حق تعالیٰ ہم کو ان امور سے بہرہ مند فرمائے۔ ورنہ علم اور موادِ علم تو بہت ہے۔ لیکن جو چیزیں کمیاب ہیں وہ یہی امور ہیں۔



## ۱۱۔ راویوں کے اسماء کی تحقیق و ضبط

احادیث کے بعض راویوں کے اسماء کو صحیح پڑھنے کے لیے ”عجالة نافذة“ کے حوالہ سے چند قواعد ذکر کئے جاتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

○ سلام : حدیث کی کتابوں میں ہر جگہ لفظ سلام کو لام کی تشدید کے ساتھ پڑھنا چاہیے مگر پانچ جگہ لام مشدّد نہیں ہے :

(۱) عبداللہ بن سلام کے والد کا نام ”سلام“ ہے جو علماء یہودی میں زبردست عالم تھے حضور کے مدینہ تشریف لانے کے بعد ایمان لائے اور دنیا ہی میں جنتی ہونے کی خوشخبری سنی۔

(۲) محمد بن سلام بیکندی کے والد جو امام بخاریؒ کے استاد تھے۔ بیکندیؒ کے زیر اور حجتی کے سکون کے ساتھ ہے، یہ تاشقند کی طرح ایک بستی کا نام ہے اور بخارا کے مضافات میں سے ہے۔

(۳) سلام بن محمد بن نا، ہض المقدسی، یہ صحاح ستہ کے راویوں میں سے نہیں، لیکن حافظ ابوطالب اور طبرانی نے ان سے روایت کی ہے اور ان کو سلامہ کے نام سے یاد کیا ہے۔

(۴) محمد بن عبدالوہاب بن سلام مغربی معنزی کا دادا یہ بھی صحاح ستہ کے راویوں میں سے نہیں ہے۔

(۵) سلام بن ابی الحقیق جو یہودی تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑی دشمنی اور عداوت رکھتا تھا، اس کی شرارت اور فساد کا ذکر بہت سی حدیثوں میں آیا ہے۔ ان پانچ ناموں کو تخفیف لام کے ساتھ پڑھنا چاہیے۔

○ عمارہ جس جگہ بھی ہوگا عین مہملہ کے پیش کے ساتھ ہوگا، گرابی بن عمارہ صحابیؒ کے والد کا نام عین کے زیر کے ساتھ ہے۔

○ کریمز جہاں بھی کاف کے زیر سے آئے وہ قبیلہ خزاعہ میں سے ہے اور جہاں کاف

کے پیش کے ساتھ آتے گا اور مصفر ہو گا وہ قبیلہ معبد شمس سے ہے، یعنی جس کا نام کریم ہے اس کا نصب دیکھنا چاہیے اگر خزاعی ہے تو وہ کاف کے زیر کے ساتھ ہے اور عیشی (قبیلہ معبد شمس سے) ہے تو اس کو کریم پڑھنا چاہیے۔

○ حزام: اگر اس نام کا راوی قرشی ہے تو اس کو زائے معجمہ اور بھائے مہملہ کے زیر کے ساتھ پڑھنا چاہیے اور اگر انصاری ہے تو حائے مہملہ کے زیر اور زائے مہملہ کے ساتھ پڑھنا چاہیے۔

○ عسل: ہر جگہ عین مہملہ اور سین مہملہ کے زیر کے ساتھ ہے، مگر عسل بن ذکوان الاخباری البصری عین اور سین مہملہ کے زیر کے ساتھ ہے۔ البتہ یہ صحیحین کے راویوں میں سے نہیں ہے۔

○ غتام: ہر جگہ غین معجمہ اور نون مشدد پر زیر کے ساتھ ہے مگر غتام بن علی العامری الکوفی عین مہملہ اور ثائے مثلثہ کی تشدید کے ساتھ ہے اور پہلی قسم سے حضرت غتام بن اوس صحابی بدری کا نام ہے۔

○ قصیر: ہر جگہ قمر کی تصغیر ہے اور مرد کا نام ہے مگر قمیر مسروق بن الابدع کی بیوی اور عمرو کی بیٹی کا نام ہے اس کو طویل کے وزن پر پڑھنا چاہیے۔

○ مسوم: ہر جگہ اسم آلہ مضرب کے وزن پر ہے مگر دو راویوں کا نام جن میں سے ایک مسور بن یزید صحابی اور دوسرے مسور بن عبد الملک الیربوعی ہیں ان دونوں کو محمد کے وزن پر پڑھنا چاہیے۔

○ یسار: موطا اور صحیحین میں جہاں بھی یسار آئے گا تو اس کو سین مہملہ سے پہلے یائے تختیہ کے ساتھ پڑھنا چاہیے مگر محمد بن بشار کا نام موحده اور شین معجمہ کے ساتھ ہے اور موصوف امام بخاری اور امام مسلم کے استاد ہیں۔

○ بشر: موطا اور صحیحین میں جہاں لفظ بشر آئے، اس کو بائے موحده کے زیر اور شین معجمہ کے ساتھ پڑھنا چاہیے مگر چار راویوں کے نام بائے موحده کے پیش اور سین مہملہ کے ساتھ وارد ہیں۔

(۱) عبداللہ بن بسر صحابی - (۲) بسر بن سعید - (۳) بسر بن عبید اللہ خضرمی - (۴) بسر بن محجن -

ان تینوں کتابوں میں جہاں بھی لفظ بشیر جو بشارت بمعنی خوشخبری سے ماخوذ ہے اس کو طویل کے وزن پر پڑھنا چاہیئے، مگر چار راویوں کے نام مصغر آئے ہیں۔ ان میں سے دو بشیر بن کعب عدوی اور بشیر بن یسار، شین معجمہ کے ساتھ ہیں اور دو سین مہملہ سے وارد ہیں۔ جنہیں یا تے تختیہ کے ساتھ پڑھنا چاہیئے۔ لیسیر بن عمرو اور دوسرے کو لون کے ساتھ پڑھنا چاہیئے، وہ قطن بن نسیر کے باپ کا نام ہے۔

○ بیزید: یزید کا ہمشکل لفظ جہاں آئے وہ زیادہ سے مضارع معروف غائب کا صیغہ ہے مگر تین راوی (۱) یزید بن عبداللہ بن ابی بردہ، یا تے موحده کے پیش اور زائے مہملہ کے فتح کے ساتھ ہے جو برد بمعنی اولہ کی تصغیر ہے۔

(۲) محمد بن عمر غزوة بن البرند کے دادا کا نام ہے جو با تے موحده کے زیر اور رائے مہملہ اور لون ساکن کے ساتھ وارد ہے۔ بعض محدثین دونوں ربار اور رار پر فتح پڑھتے ہیں اور علی بن ہاشم بن البرید کے دادا کا نام با تے موحده کے زیر اور یا تے تختیہ کے زیر سے پڑھتے ہیں۔

○ براع: جہاں بھی برار آئے اس کو مخفف پڑھنا چاہیئے اور اس کی بے کو مفتوح سمجھنا چاہیئے مگر دو راویوں کے نام (۱) ابو العالیہ البرار، اور (۲) ابو معشر البراء کو با کے فتح اور رار کی تشدید سے پڑھنا چاہیئے۔

○ حارثہ: حارثہ کی شکل کے نام کو حائے مہملہ، رائے مکسورہ اور ثائے مشدہ مفتوحہ سے پڑھنا چاہیئے مگر چار جگہ جیم، رار اور یا تے تختیہ کے ساتھ سمجھنا چاہیئے۔

۱۔ جاریہ بن قدامہ - ۲۔ یزید بن جاریہ - ۳۔ عمرو بن سفیان بن اسید بن جاریہ

۴۔ الاسود بن العلاء بن جاریہ -



○ جدید: جریر کی صورت ہر جگہ جیم اور زائے مہملہ کی تکرار کے ساتھ سمجھنی چاہیئے مگر دو راویوں کے نام ایسے آئے ہیں جن کے پہلے حائے مہملہ اور زائے منقوطہ ہے۔

۱۔ حریر بن عثمان الرحقی جو کوفہ کے محلہ رجب کی طرف منسوب ہیں اور ۲۔ ابو حریر عبداللہ بن حبیب جو عکرمہ سے راوی ہیں۔

○ خراش: خراش ہر جگہ خائے مجہ کے ساتھ آیا ہے مگر ربیع بن خراش کے باب کا نام حائے مہملہ سے وارد ہوا ہے۔

○ حصین: حصین ہر جگہ مصغر ہے اور صاد مہملہ کے ساتھ ہے مگر ابو حصین عثمان بن حاصم، طویل کے وزن پر ہے اور حصین بن المنذر ابو سامان بصیغہ تصغیر صناد مجہ کے ساتھ ہے۔

حازم ان تینوں کتابوں میں ہر جگہ حائے مہملہ اور زائے منقوطہ کے ساتھ ہے مگر ابو معاویہ محمد بن حازم کا باب جو ضریر کوئی سے مشہور ہے اور اعش کا شاگرد ہے وہ خائے مجہ سے ہے۔

حیان بن منقذ اور محمد بن یحییٰ بن حیان کا دادا اور حیان بن واسع اور اس کا داد نیز حیان بن ہلال میں اس جگہ حائر پر زبر اور بار کو مشدد پڑھنا چاہیئے اور حیان بن عطیہ حیان بن موسیٰ اور حیان بن العرفہ میں حاء مکسورہ اور باء کو مشدد پڑھنا چاہیئے۔

○ حبیب کو ہر جگہ حائے مہملہ پر زبر اور بائے موحده پر زیر کے ساتھ سمجھنا چاہیئے یہ حُب اور محبۃ سے طویل کے وزن پر ہے مگر تین جگہ خائے مجہ کے پیش کے ساتھ مصغر سمجھنا چاہیئے جو خبابت بمعنی دانائی مصدر سے بنایا ہے۔

۱۔ خبیب بن عدی ۲۔ خبیب بن عبد الرحمن ۳۔ ابو حبیب حضرت عبداللہ بن الزبیر کی کنیت ہے۔

○ حکیم ہر جگہ حکمت سے طویل کے وزن پر پڑھنا چاہیئے مگر رزق بن حکیم بن

عبداللہ اور حکیم بن عبداللہ حکم کی تصغیر ہے۔

○ سباح ہر جگہ باتے موحہ اور رآر کے زیر کے ساتھ ہے، مگر ابوقیس زیاد

بن رباح کے باپ کا نام یاے تختیہ اور رآر کے زیر کے ساتھ ہے۔

○ زُبَید، اس کو صحیحین میں زائے منقوطہ کے پیش اور باتے موحہ کے زیر کیا تھا پڑھنا چاہیے۔ یہ زید یعنی مکھن کی تصغیر ہے اور موطا میں زُبَید پڑھنا چاہیے جو مشہور نام زید کی تصغیر ہے۔

○ سلیم ان تینوں کتابوں میں ہر جگہ تصغیر کے صیغہ کے ساتھ وارد ہے مگر سلیم بن حیان طویل کے وزن پر ہے۔

سَلَم ہر جگہ سین کے زبر اور لام کے سکون کے ساتھ آیا ہے۔

○ شریح ہر جگہ شین مجملہ کے پیش اور آخر میں حائے مہملہ کے ساتھ آیا ہے، مگر تین راوی سین مہملہ اور جیم سے بھی وارد ہیں۔

۱۔ شریح بن یونس ۲۔ شریح بن النعمان ۳۔ احمد بن ابی شریح

○ سلیمان ہر جگہ مشہور پیغمبر کا نام ہے، مگر چھ راوی: ۱۔ سلمان فارسی ۲۔ سلمان

بن عامر بن ضبّی ۳۔ سلمان بن الاغر ۴۔ عبد الرحمن بن سلمان ۵۔ ابو حازم، جو

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں۔ ان کا نام بھی سلمان ہے۔ ۶۔ ابو جبار حضرت ابو قلأ بہ کا نام بھی سلمان ہے۔

○ سلمہ ہر جگہ زیر کے ساتھ وارد ہے مگر دو جگہ اس کو لام کے زیر کے ساتھ

پڑھنا چاہیے۔ ۱۔ عمرو بن سلمہ الجرمی جو بصرہ کی مسجد کا تھا اور ۲۔ بنو سلمہ جو انصار کا قبیلہ تھا۔ عبیدہ ہر جگہ مصغر آیا ہے مگر چار جگہ:

۱۔ عبیدہ بن سلمانی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد تھے۔ ۲۔ عبیدہ بن حمید

۳۔ عبیدہ بن سفیان ۴۔ عامر بن عبیدہ الباہلی مصغر نہیں ہیں۔

○ عبادہ ہر جگہ عین کے پیش اور باتے موحہ کے ساتھ ہے۔ مگر

محمد بن عبادہ الواسطی جو امام بخاری کے استاد ہیں، وہ عین کے زیر کے ساتھ ہیں۔

○ عبیدہ ہر جگہ عین کے زبر اور باتے موحده کے سکون سے ہے مگر عامر بن عبیدہ جو صحیح مسلم کے خطبہ میں وارد ہے اس کو عین اور یاء دونوں پر زبر کے ساتھ پڑھنا چاہیئے، اور اس طرح مخالف بن عبیدہ بھی ہے۔

○ عبیدہ ہر جگہ عین کے زبر اور باتے موحده کی تشدید کے ساتھ وار ہے مگر قیس بن عبیدہ عین کے پیش اور باتے موحده کی تخفیف کے ساتھ آیا ہے۔

○ عقیل عین کے زبر اور قاف کے زیر کے ساتھ آیا ہے مگر تین راوی مصغر وارد ہیں - ۱. زہری کے شاگرد عقیل بن خالد - ۲. یحییٰ بن عقیل - ۳. بنو عقیل مشہور قبیلہ ہے۔

○ واقد ہر جگہ قاف کے ساتھ ہے۔

نصرا اگر لام تعریف کے ساتھ آئے تو صاد معجمہ سے پڑھنا چاہیئے، جیسے ابی النضر اور النضر بن الحارث اور اگر بغیر لام تعریف کے ساتھ آئے تو صاد مہملہ سے پڑھنا چاہیئے یہ اصطلاحی فرق ہے جو کتابت میں امتیاز کی غرض سے اختیار کیا گیا ہے جیسے عمر اور عمرو میں کیا ہے۔

○ عبید اور حمید ہر جگہ مصغر ہے۔

○ انیلی، ایلہ کی طرف منسوب ہے جو حدودِ شام میں ایک شہر ہے یہ ہمزہ کے زبر اور یائے تختیہ کے سکون اور لام کی تخفیف کے ساتھ وارد ہوا ہے یہ اس صورت میں اُبی سے جو اُبلہ ہمزہ اور حائے موحده کے پیش اور لام مشدود سے مشتبه ہو جاتا ہے لیکن صحیحین میں کوئی راوی اُبی کی نسبت والا نہیں آیا ہے اور جو ہے بھی تو اس کی نسبت مذکور نہیں ہے، جیسے شبان بن فروخ کہ ان سے امام مسلم نے روایت کی ہے مگر ان کی نسبت میں لفظ اُبی ذکر نہیں کیا ہے۔

○ سباز ہر جگہ دوزائے منقوطہ سے ہے یعنی کپڑا بیچنے والا۔ یہ بڑے مشتق ہے جو کپڑے کے معنی میں آتا ہے۔ مگر دوزاوی بزار ہیں۔ بزار عربی میں بزر فروش کو کہتے ہیں یعنی تخم فروش کو بولتے ہیں اور ایسے پیشے والے کو ہندی میں پنسا کہتے ہیں۔

○ البصري ہر جگہ بائے موحده کے ساتھ، شہر بصرہ کی طرف نسبت ہے مگر تین اوی لون سے وارد ہیں اور وہ ایک مشہور قبیلہ بنی نصر کی طرف منسوب ہیں۔

۱۔ مالک بن اوس النصری - ۲۔ عبدالواحد بن عبداللہ النصری - ۳۔ سالم بن فلاں جو نصریین کا مولیٰ (غلام) ہے۔

○ الثوری ہر جگہ ثائے مثلثہ سے ہے مگر ابو یعلیٰ محمد بن الصلت التوزی جو ثائے مثناة فوقانیہ اور تشدید واو کے ساتھ ہے توز کی طرف نسبت ہے جس کے آخر میں زائے منقوطہ ہے۔

○ جحریری ہر جگہ جیم کے ساتھ ہے اور مصغر ہے مگر یحییٰ بن ایوب جریری جیم کے زبر سے وارد ہے اور یحییٰ بن بشر جریری جو بخاری اور مسلم کے استاد ہیں، جاتے مہملہ کے زبر سے آتے ہیں اور جریر (ریشم) کی طرف منسوب ہیں۔

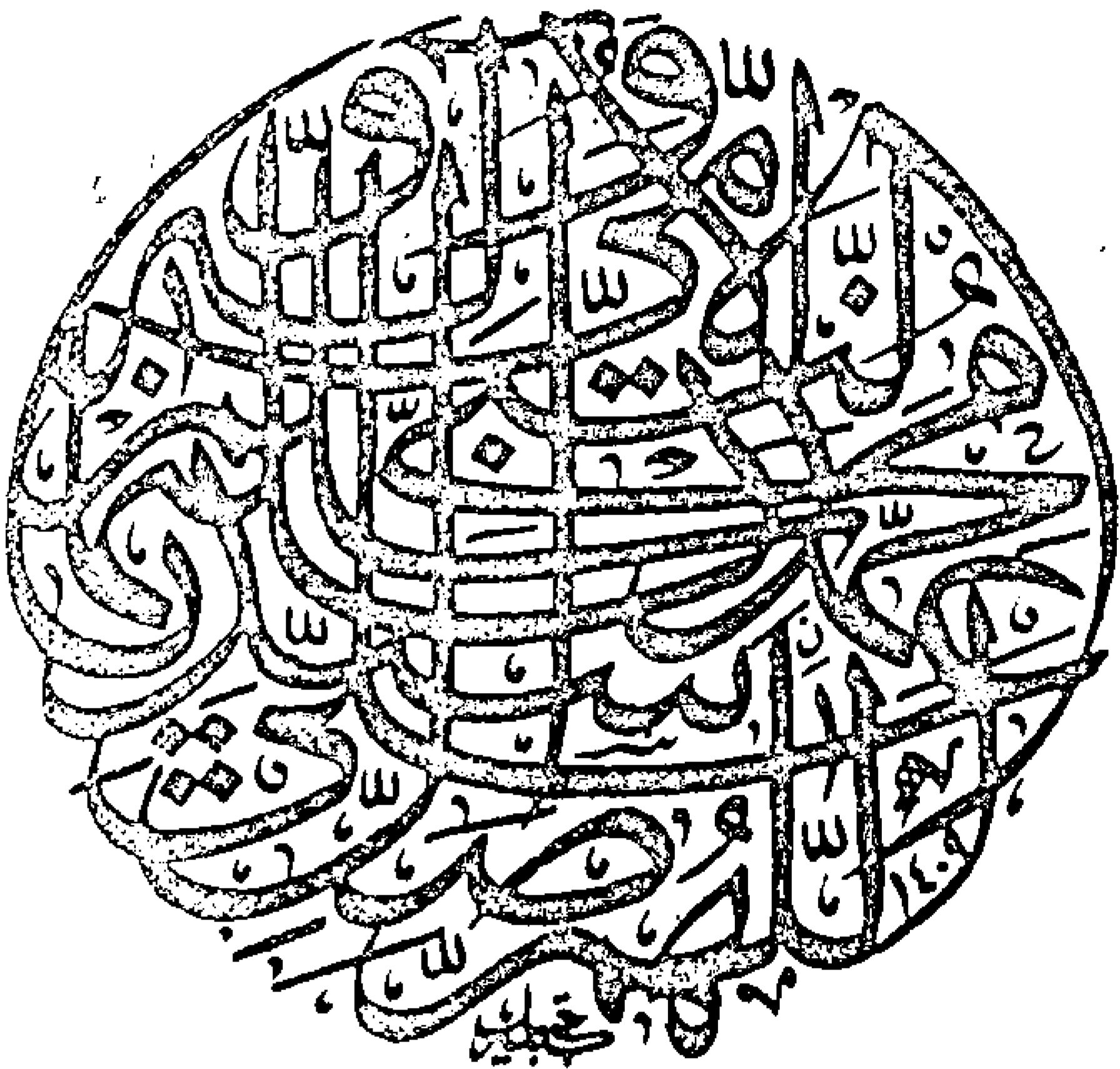
○ السلمی ہر جگہ لام کے زبر سے آیا ہے اور محدثین ان راویوں کو جو انصار کے قبیلہ بنی سلمہ کی طرف منسوب ہیں لام کے زیر کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

○ الہمدانی ہر جگہ سکون میم کے ساتھ قبیلہ ہمدان کی طرف منسوب ہے لیکن ہمدان میم کے زبر کے ساتھ عراق عجم کے شہروں میں سے ایک شہر کا نام ہے اور صحیحین میں اس شہر کی طرف نسبت نہیں آئی ہے۔

○ جس جگہ بھی لفظ جمال آئے وہ جیم کے ساتھ ہے مگر موسیٰ بن ہارون الحمال کے باپ کا نام جاتے مہملہ کے ساتھ ہے۔

○ عیسیٰ اس شکل سے اگر بصریوں کی سندوں میں آجائے تو اس کو عیسیٰ پڑھنا چاہیے۔ یہ عیسیٰ کی طرف نسبت ہے جو موت کی جند ہے اور اگر کو فیوں کی سندوں میں آئے تو عیسیٰ بائے موحده اور سین مہملہ سے پڑھ لیا جائے اور اگر شامیوں کی سندوں میں آئے تو عیسیٰ پڑھنا چاہیے، یعنی بائے موحده کے بجائے لون کے ساتھ پڑھیں۔ اس فن کی ایک پُر لطف بات یہ ہے کہ اگر کسی جگہ تصحیف (لفظی تغیر) ہو جائے تو غلطی شمار نہیں ہوتی، جس طرح سے بھی پڑھ لیں ٹھیک ہے، جیسے عیسیٰ بن ابی

عینی الحناط اور مسلم حناط اگر ان دونوں کو گندم فروشی کے اعتبار سے حناط پڑھیں تو بھی ٹھیک ہے۔ اور اگر حبط فروشی کی حیثیت سے حناط پڑھیں تو بھی صحیح ہے۔ حبط حائے مہملہ اور بائے موحده کے زیر کے ساتھ بٹول کے پتوں کو کہتے ہیں جن کو چوپایوں کے لیے اکٹھا کر کے بیچتے ہیں۔ اور سلائی کے پیشہ کی طرف نسبت کے اعتبار سے اگر حناط پڑھیں تو بھی درست ہے کیونکہ ان دونوں راویوں نے یکے بعد دیگرے تینوں پیشے اختیار کئے تھے، لیکن اول میں حناط گندم فروشی کی حیثیت سے زیادہ مشہور ہے اور دوسرے میں حناط یعنی حبط فروشی زیادہ مشہور ہے۔



## ۱۲۔ اقسام کتب احادیث

### ۱۔ موطا

موطا کے لغوی معنی ہیں آسان، آراستہ، تیار، متوازن اور متفق علیہ۔

○ امام مالک نے احادیث کا ایک مجموعہ تیار کیا جسے مدینہ کے ستر فقہاء کے سامنے پیش کیا اور انہوں نے اس مجموعہ پر مہر تصدیق ثبت کی اسی بنا پر احادیث کے اس مجموعہ کا نام امام مالک نے موطا (متفق علیہ) رکھا۔ امام مالک نے ایک لاکھ احادیث میں سے پہلے دس ہزار کا انتخاب کیا پھر ان میں سے صحیح ترین ایک ہزار سات سو بیس (۱۷۲۰) روایات کا انتخاب کیا جن کی تفصیل یہ ہے۔

۶۰۰	مسند روایات (مرویات صحابہ)
۲۲۲	مرسل روایات
۶۱۳	موقوف روایات
۲۸۵	اقوال تابعین

میزان = ۱۷۲۰۔

(تنویر الحواکک از جلال الدین امام سیوطی شرح موطا امام مالک طبع مصر ۵)

موطا کے مختلف نسخوں کی تفصیل یہ ہے :

- موطا، امام ابو عبد اللہ محمد بن الحسن الشیبانی الواسطی - ۱۸۹ھ
  - موطا، ابن جنادہ عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادہ المصری العسقی ۹۹۱ھ
  - موطا، الفہری۔ ابو محمد عبد اللہ بن وہب بن مسلم الفہری المصری، ۱۹۷ھ
- راہب بنوفہر کے مولیٰ تھے۔

۱۔ عہد رسول میں چند قبائل کے نوجوان رہنما نے لگے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوج بھیج کر انہیں پکڑا اور پھر آزاد کر دیا۔ اُن (عُتَقَا) کی اولاد عُتَقٰی کہلاتی ہے۔



○ مُوطَا ، القزاز - ابویحییٰ معن بن عیسیٰ بن دینار المدنی القزاز - ۱۹۸ھ  
(قز، ریشم - قزاز، ریشم ساز یا ریشم فروش)

○ مُوطَا ، قَعْنَبی - ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسلمہ بن قَعْنَب الحارثی المدنی المکی - ۲۲۱ھ

○ مُوطَا ، ابوعثمان سعید بن کثیر بن غفیر بن مسلم المصری الانصاری - ۲۲۶ھ

○ مُوطَا ، ابن بکمر - ابو ذکریا یحییٰ بن عبد اللہ بن بکمر مصری - ۲۳۱ھ

○ مُوطَا ، مضمودی - ابو محمد یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر بن وِثْلَس (وِثْلَس) بن شَمْلَل بن

مَنْقَا یا مضمودی ، اُندلسی - ۲۳۴ھ - (جب مُوطَا کا لفظ بلا قید بولا جائے تو  
دہن اسی مُوطَا کی طرف جاتا ہے)

○ مُوطَا ، مُصْعَب - ابو عبد اللہ مُصْعَب بن عبد اللہ بن مُصْعَب ، الزبیری  
المدنی - ۲۳۶ھ

○ مُوطَا ، سُوید - ابو محمد سُوید بن سعید الحدّثانی (حدیث کے رہنے والے،  
لب فرات پر ایک شہر) - ۲۴۰ھ

○ مُوطَا ، عوفی - ابو مُصْعَب احمد بن ابی بکر القاسم بن الحارث بن زرارہ بن مُصْعَب  
بن عبد الرحمن بن عوف - اَلْعَوْفِی المدنی - ۲۴۲ھ

○ مُوطَا ، سہمی - ابو حذافہ احمد بن اسمعیل السہمی (نسبت بہ بنو سہم) المدنی البغدادی - ۲۵۹ھ

○ مُوطَا ، سلیمان بن بُرْد - تاریخ وفات نامعلوم

○ مُوطَا ، محمد بن مبارک صُورِی - تاریخ وفات نامعلوم

○ مُوطَا ، یحییٰ بن یحییٰ تمیمی - تاریخ وفات نامعلوم

○ مُوطَا ، تنیسی - (تنیس، بحرہ روم کا ایک شہر) ابو عبد اللہ بن یوسف الکلاعی  
الدمشقی ثم التنیسی -

## ۲ الجکامع

احادیث کا یہ مجموعہ سنن، مسانید اور معاجم سے وسیع تر ہوتا ہے اور اس میں

زندگی کے ہر شعبہ (مثلاً ایمان، عقائد، احکام، فرائض، اخلاق، معاملات، مناقب سیر، فتن، علامات قیامت وغیرہ) پر احادیث ملتی ہیں۔ روایات کی بعض جامع کتب ملاحظہ ہوں۔

- الجامع، معتمر بنی۔ ابو عروہ مٹھر بن راشد الازدی البصری نزیل بن۔ ۱۵۳-۲ھ
- الجامع، ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق الثوری البصری۔ ۱۶۱ھ
- الجامع، ابو محمد سفیان بن عیینہ الکوفی ثم۔ ۱۹۸ھ
- الجامع الصغیر، جیفی۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ جیفی۔ ۲۵۶ھ
- الجامع الصحیح۔ ایضاً
- الجامع الصحیح ابو الحسین مسلم بن الحجاج قشیری (قشیرہ پدر قبیلہ ازہوا زن)۔ ۲۶۱ھ
- الجامع الصحیح، ترمذی۔ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورہ بن موسیٰ بن الصحاک الشلمی۔

۲۷۹ھ

- الجامع الصحیح، ابن خزیمہ۔ محمد بن اسحاق بن خزیمہ۔ نیشاپوری۔ ۳۱۱ھ
- الجامع الصحیح، ابو عوانہ۔ یعقوب بن اسحاق الاسفراینی۔ ۳۱۳-۳۱۶ھ
- الجامع الصحیح، ابن الشرقي۔ ابو حامد احمد بن محمد بن حسن الشرقي الشافعی۔ ۳۲۵ھ
- الجامع، ابن السکک۔ ابو علی سعید بن عثمان بن سعید السکن البغدادی نزیل مصر۔

۳۵۳ھ

- الجامع، ابن حبان البستی۔ ابو حاتم محمد بن احمد بن معاذ التیمی الدارمی، البستی البستی؛ غور کا ایک شہر ۳۵۲ھ۔

## مستدرک

امام بخاری اور مسلم نے صحیح احادیث کے لیے کچھ اصول (شرط اور معیار)، وضع کئے تھے۔ بعد کے چند محدثین نے انہی اصولوں کے تحت کچھ اور احادیث ڈھونڈ نکالیں اور انہیں الگ مجموعوں میں ضبط کیا۔ اس مشروط و محدود تلاش کا نام استدراک ہے

اور احادیث نیز مجموعوں کا نام المستدرک ہے۔ مستدرک کے دو معروف  
مجموعے مندرجہ ذیل ہیں۔

○ المستدرک علی الصحیحین، الحاکم شیخ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن محمد، عرف  
الحاکم نیشاپوری۔ ۴۰۵ھ

حاکم نیشاپوری نے ایسی احادیث تلاش کی ہیں جو بخاری و مسلم ہی کے معیار  
کے مطابق صحیح تھیں۔ اس پر یقینی، صالح بن عمر بن رسلان (۸۶۸ھ) اور ابن حجر  
العسقلانی (۸۵۲ھ) نے تنقید کی ہے۔ اس کا اختصار ذہبی (۴۸۰ھ) نے کیا تھا۔  
اور اس کی تصحیح سیوطی (۹۱۱ھ) نے۔

○ المستدرک علی الصحیحین۔ حافظ ابو ذر عبد بن احمد بن محمد الہرادی المالکی۔ ۴۳۴ھ

## ۴۔ سُنَن

یعنی حدیث کے وہ مجموعے جن کی ترتیب ابواب فقہ کے مطابق ہو۔ مشہور  
سنن مندرجہ ذیل ہیں۔

○ سُنَن، مکحول۔ امام ابو عبد اللہ دمشقی (۱۱۲-۱۱۶ھ)

○ سُنَن، ابن جریر۔ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریر مکی۔ (۱۵۰ھ)

○ سُنَن، ابن یسار۔ ابو بکر محمد بن اسحاق بن یسار المدنی۔ ۱۵۱ھ

○ سُنَن، امام ابو یوسف۔ یعقوب بن ابراہیم بن حَبِیب۔ (حَبِیب) الکوفی

البغدادی۔ ۱۸۲ھ

○ سُنَن، الفہری۔ ابو محمد عبد اللہ بن وہب المصری الفہری۔ ۱۹۷ھ

○ سُنَن، البقرہ۔ حافظ موسیٰ بن طارق زبیدی۔ ۲۰۳ھ

○ سُنَن، القسطنطینی۔ عبد الرزاق بن ہمام بن نافع الصنعانی۔ ۲۱۱ھ

○ سُنَن، ابو عثمان سعید بن منصور بن شعبہ الخراسانی۔ ۲۲۷-۲۲۹ھ

○ سُنَن، البزار۔ ابو جعفر محمد الصَّبَّاح الدَّولابی الرازی البزار۔ ۲۲۷ھ

- سُنَن ، ابن زنجيد - ابو عمرو سہل بن سہل زنجيد الرازي - ۲۲۰ھ
- سُنَن ، المخلواني - ابو علي الحسن بن علي بن محمد الخلال المخلواني - ۲۲۲ھ
- سُنَن ، الدارمي - ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الفضل بن بہرام السمرقندي - ۲۵۵ھ
- سُنَن ، محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم المصري الشافعي - ۲۶۸ھ
- سُنَن ، الأثرم - ابو بکر احمد بن محمد بن ہانی الأثرم البغدادي - ۲۷۳ھ
- سُنَن ، ابن ماجہ - ابو عبد اللہ محمد بن يزيد الرابي القزويني - ۱۷۳ھ [رابعی، ربعیہ  
بن نزار کی طرف نسبت، اور ماجہ، ماہ چہر (چھوٹا سا چاند) کا مُترَب]
- سُنَن ، ابو داؤد سليمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشير ازدي، سجستاني -

۲۷۵ھ

- سُنَن ، ابو اسحاق اسماعيل بن اسحاق الازدي البصري البغدادي المالکي - ۲۸۲ھ
- سُنَن ، ابن ماعز - ابو مسلم ابراہیم بن عبد اللہ بن مسلم بن ماعز، البصري الکشي -

۲۹۲ھ

- سُنَن ، ابن درہم - ابو محمد رؤف بن يعقوب بن حماد بن زيد بن درہم الازدي  
البصري - ۲۹۷ھ

- سُنَن ، نسائي - امام عبد الرحمن احمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر -

۳۰۳ھ

- سُنَن ، ابن أبي القُرطبى - ابو عبد اللہ محمد عبد الملك بن ابيمن الاندلسي - ۳۳۰ھ
- سُنَن ، الصفار - ابو الحسين احمد بن عبید بن اسماعيل البصري، زندہ - ۳۴۱ھ
- سُنَن ، الهمداني - ابو بکر محمد بن يحيى الهمداني الشافعي - ۳۴۷ھ
- سُنَن ، التجاد - ابو بکر احمد بن سليمان بن الحسن بن اسرا تيل التجاد،

الحنبلي - ۳۴۸ھ

- سُنَن ، ابن السكن - حافظ ابو علي سعيد بن عثمان بن سعيد البغدادي ،

نزہل مصر - ۳۵۳ھ

- سُنَن ، ابن جَبَّان - ابو خاتم محمد بن حَبَّان البُسْتی - ۳۵۴ھ  
○ سُنَن ، الذَّارِقُطْنی - ابو الحسن علی بن عمر بن احمد بن مہدی بن مسعود البغدادی -

۳۸۵ھ

- سُنَن ، ابن لال (کنگ) - ابو بکر احمد بن علی بن احمد بن محمد بن الْفَرَج بن لال  
ہمدانی - شافعی - ۳۹۸ھ -

- سُنَن ، ہَبِیْئَةُ اللہ - ابو القاسم ہَبِیْئَةُ اللہ بن الحسن بن منصور الطَّیْرَی الرازی  
الشافعی - م - دِیُوْز - ۴۱۸ھ

- سُنَن ، یوسف بن یعقوب بغدادی - ۴۱۸ھ  
○ السُّنَن الْکَبِیْر وَالصَّغِیْر ، البیہقی - احمد بن الحسین بن علی الْبَیْهَقِی ، ۴۵۸ھ  
(بَیْهَقِی : نیشاپور کے چند دیہات کا نام)

## ۵۔ مسانید

مسانید مُسْنَد کی جمع ہے اور مُسْنَد احادیث کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جس میں ہر صحابی کی احادیث حروف پہنچی یا کسی دوسری ترتیب سے درج ہوں مشہور مسانید مندرجہ ذیل ہیں۔

- مُسْنَد ، امام ابو حنیفہ نعمان ثابت کوئی - ۵۰ھ  
○ مُسْنَد الشَّامِیِّیْن ، الْأَوْزَاعِی - امام ابو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن سُجَّیْد الْأَوْزَاعِی  
۱۵۷ھ -

- مُسْنَد ، البزار - حماد بن سلمہ بن دینار البزار الرُّبَیْعِی البصری - ۱۶۷ھ  
○ مُسْنَد ، امام موسیٰ بن جعفر الکاظم - ۱۸۳ھ  
○ مُسْنَد ، ابوسفیان وکیع بن جراح بن یحییٰ (مَلِیْج) الرُّوَسِی الکوفی - ۱۹۷ھ  
○ مُسْنَد ، علی بن موسیٰ الرضا - ۲۰۲ھ

○ مُسْنَد، شافعی۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن ادریس ۲۰۴ھ

○ اس کے مُدَوِّن ابو العباس محمد بن یعقوب الاصم (۲۴۶ھ) تھے آپ نے یہ احادیث شافعی کے شاگرد ابو محمد ربیع بن سلیمان مرادی مصری (۲۷۰ھ) سے سنی تھیں۔ اس کی شرح ابن الاثیر، مجد الدین، البحر زری (۶۰۶ھ) اور علامہ سیوطی (۹۱۱ھ) نے لکھیں۔

○ مُسْنَد، ابن البحار ود الطیالسی سلیمان بن داؤد بن البحار ود الفارسی، ثم البصری (۲۰۴ھ)۔ ابن البحار ود ابو محمد عبد اللہ بن علی نیشاپوری (م۔ مکہ ۳۰۶ھ) جِدَاگانہ شخصیت ہے

○ مُسْنَد، ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری الصنعانی ۲۱۱ھ

○ مُسْنَد، اسد بن موسیٰ بن ابراہیم بن الولید بن عبد الملک بن مروان الأموی المصری ۲۱۲ھ

○ مُسْنَد، افریابی۔ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن واقد بن عثمان البغدادی ۲۱۴ھ

○ مُسْنَد، ابو محمد حمید اللہ بن موسیٰ بن ابی المختار العبسی الکوفی ۲۱۳ھ

○ مُسْنَد، الْمُطَوَّعی۔ ابواسحاق ابراہیم بن نصر المطوخی نیشاپوری ۲۱۳ھ

○ مُسْنَد، المصیصی۔ ابو علی الحسین بن داؤد المصیصی ۲۱۶ھ

○ مُسْنَد، حمیدی، ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر قرشی اسدی مکی ۲۱۹ھ

○ مُسْنَد، ابو عبید قاسم بن سلام البغدادی ۲۲۲ھ

○ مُسْنَد، مُسْنَد بن مُسْنَد بصری ۲۲۸ھ

○ مُسْنَد، الحکامی یحییٰ بن عبد الحمید بن عبد الرحمن الحکامی الکوفی ۲۲۸ھ

○ مُسْنَد، الجعفی۔ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر الیمانی الجعفی

المُسْنَدی ۲۲۹ھ

لے ابن الاثیر وہیں۔ اقل ابوالسادات مجد الدین مبارک بن محمد (۶۰۶ھ)۔ دوم ابوالحسن عجز الدین علی بن محمد (۱۳۰ھ) پہلے محدث تھے اور دوسرے مؤرخ، کامل التوازیخ کے مصنف



- مُسْنَد، ابن المدینی۔ ابوالحسن علی بن عبد اللہ بن جعفر المدینی۔ ۲۳۴ھ۔
- مُسْنَد، العسکلی۔ ابوالریح سلیمان بن داؤد العسکلی الزہرائی البصری۔ ۲۳۴ھ۔
- مُسْنَد، ابن ابی شیبہ۔ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ابراہیم الکوفی۔ ۲۳۵ھ۔
- مُسْنَد، ابن راہویہ۔ حافظ ابویعقوب اسحاق بن ابراہیم بن مُثَلَّد، المرؤزی۔
- ۲۳۸ھ یا ۲۴۸ھ۔ (اس کا والد کہیں سفر میں پیدا ہوا تھا، اس لیے راہ وہیہ کے نام سے مشہور ہو گیا)۔
- مُسْنَد، احمد بن حنبل۔ ۲۴۱ھ۔

اس میں تیس ہزار احادیث تھیں۔ آپ کے فرزند عبد اللہ نے اس میں دس ہزار کا مزید اضافہ کیا۔ ابن عروہ، ابوالحسن علی بن الحسن بن عروہ الدمشقی، عرف ابن رکبون (۱۱۲ھ) نے اس مُسْنَد کو ابواب البخاری کے مطابق دوبارہ مرتب کیا، اور اس کا نام الکواکب الذراری فی ترتیب مُسْنَد الامام احمد علی ابواب البخاری رکھا۔

- مُسْنَد، العلوانی۔ حافظ ابو علی الحسن بن علی بن محمد العلوانی۔ ۲۴۲ھ۔
- مُسْنَد، الکنذی۔ محمد بن اسلم بن سالم بن یزید الکنذی الطوسی۔ ۲۴۲ھ۔
- مُسْنَد، العدنی۔ ابن ابی عمر عبد اللہ محمد بن یحییٰ العدنی۔ ۲۴۳ھ۔
- مُسْنَد، ابو حفص الاصم۔ احمد بن یونس بن عبد الرحمن البغوی۔ ۲۴۴ھ۔
- مُسْنَد، الجوهری۔ ابواسحاق ابراہیم بن سعید الجوهری البغدادی۔ ۲۴۴ھ۔
- مُسْنَد، المقرئ۔ ابوبکر محمد بن ہارون الحجاج المقرئ۔ بعد از ۲۴۴ھ۔
- مُسْنَد، عبید بن حمید بن نصر البکری (کس، قریہ نزد مرقند)۔ یا البکشی، (کبش، جرجان کا شہر)۔ ۲۴۹ھ۔

- مُسْنَد، الذہلی۔ ابوالحسن علی بن حسن نیشاپوری۔ زندہ۔ ۲۵۱ھ۔
- مُسْنَد، ابن ابی خیرہ۔ ابو عبد اللہ محمد بن ہشام بن شیبہ بن ابی خیرہ البصری المصری۔ ۲۵۱ھ۔

○ مُسْنَد ، الدَّوْرَقِي - حافظ ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم العبدی الدَّوْرَقِي - ۲۵۲ھ

○ مُسْنَد ، التَّنُوخِي - ابو يعقوب اسحاق بن يَهُوئِيل الَانْبَارِي - ۲۵۲ھ

○ مُسْنَد ، الدَّارِمِي - ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الفضل بن بہرام الدارمی  
اسمرقندی - ۲۵۵ھ

○ الْمُسْنَدُ الْكَبِير - امام بخاری - ۲۵۶ھ

○ مُسْنَد ، ابن حَبَّان - ابو جعفر احمد بن سنان بن اسد بن حَبَّان الواسطی - ۲۵۶ھ - ۲۵۹ھ

○ مُسْنَد ، السُّدُوسِي - حافظ ابو يوسف يعقوب بن شبيب بن الصلت السُّدُوسِي  
البصري - ۲۶۲ھ

○ مُسْنَد ، ابو زُرْعَة - عبید اللہ بن عبد الکریم بن یزید بن فُرُوخ القرشي الرازی - ۲۶۲ھ

○ مُسْنَد ، حافظ رمادی - ابو بکر احمد بن منصور بن سیار بن معارک البغدادی - ۲۶۵ھ

## ۶۔ مَعَاجِم

معجم سے مراد حدیث کا وہ مجموعہ ہے جس میں اسناد کا سلسلہ شیوخ سے شروع ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک چلا جائے اور شیوخ کا ذکر بہ ترتیب  
ہجاء ہو۔ مشہور معجم یہ ہیں۔

○ معجم ، ابن قُتَيْبَة - عبد الباقي بن قانع بن مرزوق بن واثق بغدادی - ۳۵۱ھ

○ الْمَعْجَمُ الْكَبِير ، الطَّبْرَانِي - امام ابو القاسم سليمان بن احمد بن ايوب - ۳۶۰ھ  
اس میں پچیس ہزار احادیث ہیں اور صحابہ کا ذکر بہ ترتیب ہجاء ہے۔

○ الْمَعْجَمُ الصَّغِير ، الطَّبْرَانِي - اس میں شیوخ کا ذکر بہ ترتیب ہجاء ہے۔

○ الْمَعْجَمُ الْاَوْسَط ، الطَّبْرَانِي - اس میں شیوخ کا ذکر بہ ترتیب ہجاء ہے

○ معجم - حافظ ابو بکر احمد بن ابراہیم بن اسماعیل البحر جانی  
الشافعی - ۳۷۱ھ

○ معجم ، ابن جمیع - محمد بن احمد بن محمد بن عبد الرحمن بن یحییٰ  
بن جمیع الغسانی - ۴۰۲ھ

○ معجم ، دمیاطی - ابو محمد عبد المؤمن بن خلف بن ابی الحسن  
دمیاطی - ۷۰۵ھ

(تاریخ حدیث)



# مؤلف کی دیگر تالیفات

درجہ عالمیہ کے طلبہ و طالبات اور تالون سے متعلق احباب کے لیے  
تنظیم المدارس کی مجوزہ کتاب

## ○ اصول میراث

درجہ ثانویہ عامہ و خاصہ کے طلبہ و طالبات اور دیگر اہل علم حضرات کے لیے  
تنظیم المدارس پاکستان کی مجوزہ کتاب

## ○ اصول منطق

درجہ ثانویہ عامہ و خاصہ کے طلبہ و طالبات اور نحوی ذوق رکھنے  
والے علمی حلقوں کی پسندیدہ کتاب

## ○ اصول نحو

قانون سازی میں حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واجب العمل ہونے  
کے دلائل اور حدیث سے متعلقہ دیگر معلومات پر مشتمل کتاب

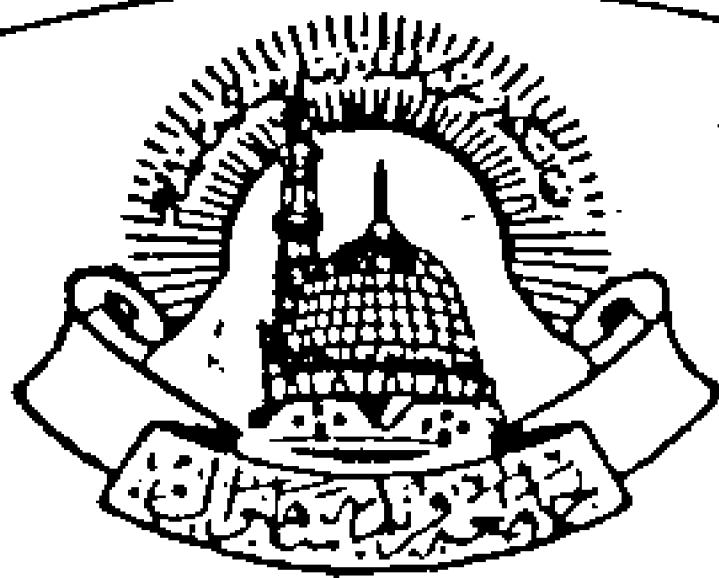
## ○ حدیث نبوی کی تشریحی حیثیت

درجہ عالمیہ اور ایم اے اسلامیات کے طلبہ و طالبات کے لیے  
حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متعلق قواعد و ضوابط پر مبنی کتاب

## ○ اصول حدیث (زیر طبع)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا (القرآن)



آیات و روایات و اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم کی روشنی میں



مؤلفہ

مفتی مظہر فرید شاہ  
نائب مہتمم جامعہ فریدیہ ساہیوال

فون  
۶۶۶۸۵  
۷۷۲۸۵

مکتبہ نظامیہ جامعہ فریدیہ ساہیوال

297.21

م 655 ح  
37109